

# سمح النذر کی فیما یورث العجز من الماء

۱۳۳۵ھ

پانی سے نذر کی ۱۷۵ صورتوں کا بیان



تأليف  
امام احمد بن محمد بن حنبل  
امام احمد بن محمد بن حنبل

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

Alahazrat Network

## شتم التدری فیما یورث العجز عن الماء

فاقول والله الترتیب اول پانی سے عجز کہ ۵۷۱ صد میں ہیں، (۱) پانی وہاں سے میل ہو رہا ہو اگرچہ خود اپنے شہر ہی میں ہو یا سفر میں اسی طرف جہر جارہا ہے، درختا میں ہے، بعد ۵۷۲ ولو مقیما فی المصر میثلا (کیونکہ وہ پانی سے ایک میل دور ہے اگرچہ شہر ہی میں مقیم ہے۔ ت) فتح القدر میں ہے قوله المیل هو المختار من حما قبل میلان او میلان انکان الماء امامہ والا فمیل (مصنف کا قول میل یہی مختار ہے۔ یہ ای وہ فون قوں سے احتراز ہے، (۱) دو میل (۱۱) دو میل اگر پانی اس کے آگے کی سمت میں ہو نہ ایک میل۔ ت) تنبیہ درجہ العالین بالموتین روف یرحم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت مطہرہ کی رحمت دیکھیے ہمارے صرف میل بہر پہلے کی مشقت پر ایسا ہی فرمایا کہ اس کے لئے وضو بلکہ کمال جنازہ غسل کی ضرورت نہ رکھی تم جائز فرمادیا اگرچہ آدمی خود اپنے شہر میں ہو بلکہ سفر میں جس طرف جانا ہے اسی طرف میل بہر وجب بھی ہوا تم کو کہ نماز پڑھ سکتا ہے اگرچہ یہ میل وہی ملے کہ گاہا جس طرف جاتا ہے اور یہی پانی ہے اور جائے میں وقت کراہت نہ آجائے گا تو مستحب یہ ہے کہ وہاں پہنچ کر پانی ہی سے طہارت کر کے نماز پڑھے متروک میں ہے نذیب لواجبہ آخر الوقت تنویز المستحب در۔ هو الاصح مشکتہ (اس کے لئے تاخیر مذہب ہے جو آخر وقت میں پانی ملنے کی امید رکھتا ہو۔ تنزیر الایمان یعنی۔ آخر وقت مستحب میں۔ درختا۔ یہی اصح ہے۔ مشکی۔ ت)

(۲) جنگل میں گناہ سے دسی یا ڈول بھر نہ کا اگر نہیں نہ عمارے وغیرہ سے نکال سکے نہ کوئی ایسا ہو کہ پانی اتر کر وہ سے (۳) یا لانے والا اُجرت مثل سے زائد مانگتا ہے کافی البحو عن التوشیح وجبہا کہ البحر لائق میں ترویج کے واسطے ہے۔ ت) (۴) اقول یا یہ مجلس ہے کہ اُجرت دے ہی نہیں سکتا ۵۷۵ یا یہاں دینے کو نہیں اس کا مال دوسری جگہ ہے اور امیر ادھار پر راضی نہیں اور اگر راضی ہو جائے تو تیمم جب تڑ نہ ہو گا نہ دھما اخذ اصحابی فی ثمن الماء (پانی کے دام سے متعلق جو مسئلہ آ رہا ہے اس سے اخذ کرتے ہوئے میں نے ان دھمروں کا اضافہ کیا۔ ت) (۶) پھر اتوا یہاں ہے جسے دسی کی جگہ کر کے پانی نکال سکتا ہے یا بار بار ڈبو کر چوڑے سے پانی قابی طہارت لے سکتا ہے مگر ایسا کرنے سے پکڑا

سہ الدار التمار	باب التیم	مطبوعہ مجتہبی دہلی	۴۱/۱
سہ فتح القدر	۵۷۱	فدیر رضوی مسکرم	۱۰۸/۱
سہ رد التمار مع الد	۵۷۲	مصحف البابی مصر	۱۸۲/۱
سہ بحر الرائق	۵۷۳	مسجد کبھی کراچی	۱۴۳/۱



لا یرجوه فی الوقت اصلہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سیدہ اس پر تاثیر واجب نہیں، پھر اس کا کیا حکم ہر گاہ  
بجے وقت میں پانی پینے کی بائبل امیہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)  
(۸) پانی کے پاس شیر بھریا وغیرہ درندہ یا سانپ یا آگ ہے کہ پانی لے نہیں سکتا (۹) رہزن ہے کہ لوٹ  
لے گا (۱۰) دشمن ہے جس سے حملہ کا صحیح اندیشہ ہے (۱۱) خاستہ ہے کہ عورت یا امریکہ اس سے اندیشہ بدکاری  
ہے (۱۲) قرض خواہ ہے اور یہ مفلس وہ مطالبہ میں جس کے لگا الحفل فی البصر والدلہ (یہ سب  
البحر الرائق اور قد مختار میں ہے۔ ت)

**اقول** یہ ایک شرعی مسئلہ ہے کہ ان بلاد میں ہماری نہیں یہاں قرض خواہ نالاش کے سوا غرض جس کا  
اختیار نہیں رکھتا تو یہ یہاں یوں مقرر نہیں بلکہ اس طرح کہ اُس نے گرفتاری جاری کرائی ہے اگر وہاں حساب آتا  
یا باہر نکلتا ہے گرفتار ہو جاتا ہے (۱۳) جو وارنٹ کے سبب پانی کے پاس نہیں جا سکتا (۱۴) جو پولیس سے  
دوپوش ہے وقد ذکرہ فی الجمعۃ ان الاختفاء من السلطان النظام مستقط فتح و ہندیۃ  
(ملا نے جوہر کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ ظالم بادشاہ کے خوف سے وہ چوشتی کے سبب مجبوراً ساقط ہو جاتا ہے  
حق، ہندیہ۔ ت)

(۱۵) **اقول** یہ دونوں صورتیں گرفتاری کے زائد نہیں اور ہر ایک اور مسئلہ مدیون سے ہدایۃ النعمان ثابت  
تیسری صورت اور ہے کہ عزت دینی والا عالم دین جسے احقر از دین و علم دین کے لیے گھریوں سے اقرار ہے کہ  
نے انذار سانی کے لیے اُسے شہادت میں کھادیا یا اور کسی طرح طلب کرایا محسن ہماری ہے اُس کے خوف سے  
باہر نہیں جا سکتا ظاہر ہے بھی ایسا خدا اللہ العزیز عذریع ہے کہ اگر یہ مغرت ایک پیسے کے نقصان سے جس  
کے لیے شرعاً تم جائز فرمایا جس کا ذکر مغرب آتا ہے کہیں زیادہ ہے فلیعہرس و لیستأصلہ واللہ  
تعالیٰ اعلم (اس کی ترویج اور اس میں تامل کی ضرورت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ت)

(۱۶) **اقول** ۱۰ سے ۱۵ تک ہر صورت میں یہ بھی شرط ہے کہ کوئی پانی لادینے والا غلام  
خادم میٹا وغیرہ نہ لے اور ہر ایک میں بدستور یہ تین صورتیں ہوں گی کہ اگر تہرت پر لادینے والا اجرت مثل  
سے زائد مانگتا ہے یا یہ اجرت دینے پر قادر نہیں یا اس وقت پاس نہیں اور وہ ادھار پر راضی نہیں۔  
(۱۷) مال پاس ہے اپنا خواہ امانت اور پانی پر ساتھ لے جانے کا نہیں نہ یہاں کوئی محافظ اگر پانی لینے

جائے تو اس کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔ جو درجہ مال ایک درم سے کم نہ ہو علیٰ ما استفادش من  
 فروع انت ترخانیۃ المذکورہ المسألة تعنی جو بعد ازیں زیادہ تحریر (یہ اس بنیاد پر ہے جو علامہ رشامی  
 نے تآثر خانہ کے ذکرہ جزئیہ سے استفادہ کرتے ہوئے کیا مگر یہ مسئلہ اب بھی مزید قریح کا محتاج ہے۔ ت)  
 (۳۵) پانی ملتا ہے گردہ چند قیمت کو یعنی اس جگر بازار کے بجائے اسے اتنے پانی کی جو قیمت ہے نیچے والا اس  
 دو چند مانگتا ہے بھر عن البدائع و النہایۃ و النوادر وقد مر فی الخانیۃ فکان ہوا اظهر  
 الاشہر (مگر بحوالہ بدائع و نہایہ و نوادر، اور خانہ میں اسے مقدم رکھا تو یہی اظہر و اشہر ہے۔ ت)  
 (۳۶) قیمت مثل ہی کو ملتا ہے مگر یہ مفلس ہے یعنی حاجت سے زائد اتنا مال نہیں رکھتا۔ کما صاف الدم  
 (جیسے کہ در مختار میں ہے۔ ت) (۳۷) مالی تو رکھتا ہے مگر بیان نہیں اور نیچے والا احوار دینے پر راضی نہیں  
 ہاں راضی ہو تو خریدنا واجب اور اگر کوئی اتنے دام اسے قرض دینا چاہے تو لینا لازم نہیں تم کر سکتا ہے لان  
 الاجل لا یمر ولا مطالبة قبل حلولہ بخلاف القرض من البعوض (اس لیے کہ ادھار کی شرط  
 میں مقررہ میعاد لازم ہوگی اور اس سے پہلے مطالبہ نہیں ہو سکتا، اور قرض کا حکم اس کے برخلاف ہے۔ شامی  
 بحوالہ بحر۔ ت)

تبشیر شریعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحمت دیکھتے ہمارے ایک ایک پیسے پر احسان  
 فرمایا گیا نہانے کی حاجت ہے اور وہ ان قابلِ فضل پانی کی قیمت ایک پیسہ ہو اور اس کے پاس ہے دو پیسے  
 مانگتا ہے پیسہ زیادہ نہ دو اور ترم کے نماز پڑھ کر ایسی رحمت والی شریعت کے کسی حکم کو ترک نہ کرنا یا شامت نفس  
 سے بجا نہ لانا کسی ناشکرہ ہے جانی ہے مرنی عزوجل مدد فرماتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت کا اس فقیر  
 عاجز اور سب اہل سنت کو کامل اتباع شریعت کی توفیق بخٹے اور اپنی رحمت محمد سے قبول فرمائے آمین وصلی اللہ  
 تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین (۳۸) مرضی ہے پانی سے طہارت کرے تو مرض بڑھ جائے لگایا اور  
 میں اچھا ہو گا اور یہ بات ظاہر ملامت یا تجربہ سے ثابت نہ ہو ش من الغنیۃ (شامی بحوالہ غنیۃ) یا

۴۱/۱	باب التیم مہرہ مجتہدین دہلی	۴۱/۱	۴۱/۱	۴۱/۱	۴۱/۱
۱۴۳/۱	مصطفیٰ البانی مصر	۱۴۳/۱	۱۴۳/۱	۱۴۳/۱	۱۴۳/۱
۱۶۲/۱	ایچ ایم سمیع کینڈا کراچی	۱۶۲/۱	۱۶۲/۱	۱۶۲/۱	۱۶۲/۱
۴۴/۱	مجتہدین دہلی	۴۴/۱	۴۴/۱	۴۴/۱	۴۴/۱
۱۸۳/۱	مصطفیٰ البانی مصر	۱۸۳/۱	۱۸۳/۱	۱۸۳/۱	۱۸۳/۱

طیب حاذق مسلم مستور ایسا کہ دوسو و شوقیل حد انتہ شرط غنیۃ (در مختار و شامی) اور کالیگا  
کہ اس کا مادل ہونا شرط ہے۔ غنیہ۔ ت)

اقول فیہ ما فید من المحرم وما شریع التیقیم الا لدفعہ (اس پر اعتراض یہ  
کہ اس میں حرج ہے حالانکہ تم دفع حرج ہی کے لیے مشروع ہوا۔ ت)

(۳۹) یوں ہی اگر فی الحال مرض نہیں مگر تجربہ وغیرہ دلائل متبہ مشرعیہ مذکور سے ثابت ہے کہ اس وقت  
پانی سے طہارت کی توہین ہر جائزے کاغش عن التیمتانی (شامی از قسستانی۔ ت) (۴۰) سردی شدید  
سہ اور عام نہیں یا اجرت دینے کو نہیں نہ پانی گرم کر سکتا ہے نہ ایسے کپڑے میں کہ نہا کر اسی سے گرمی حاصل  
کر سکے نہ پانی کو الاولیٰ کر سکتا ہے اور اس سردی میں نہانے سے مرض کا یح خوف ہے تو تیمم کر سکتا ہے  
اگرچہ شہر میں ہو۔ رخصت سردی کے باعث وضو نہیں چھوڑ سکتا۔ وھو الصیغہ کافی الخانیۃ والخصایۃ  
ھو بالاجماع کمصنف (یہ بھی صحیح ہے۔ خانیہ، خلاصہ۔ بکریہ بالاجماع ہے۔ مصنف۔ ت) ان اگر اس  
سردی میں وضو سے بھی یح خوف حدوث مرض ہو تو تیمم کر سکتے ش عن الامداد (شامی بجا الہ  
امداد الفاضل۔ ت) خالی دم کا اعتبار نہانے میں بھی نہیں وضو وضو (۴۱) مریض کو پانی سے طہارت تو  
مفر نہیں مگر جنبش مضر ہے (۴۲) قدر تو کچھ نہیں مگر تو وضو نہیں کر سکتا اولیٰ دوسرا کاسنہ والا نہیں اور اگر  
ہے تو مثلاً غلام یا نوکر یا اولاد جس پر اس کی اطاعت و خدمت لازم ہے تو بالطلاق تیمم نہیں کر سکتا اور  
اگر اس پر خدمت لازم تو نہیں مگر اس کے کھنے سے وضو کرادے گا بھیجے دوست یا زوج یا زوجہ۔ تو  
مستحب یہ کہ اب بھی تیمم جائز نہیں (۴۳) دوسرا ہے مگر وہ اجرت مانگتا ہے اور یہ قادر نہیں (۴۴) قادر  
بھی ہے مگر وہ اجرت مثل سے زیادہ مانگتا ہے اکل فی البعد والدد (یہ سب بکریاتی اور در مختار  
میں ہے۔ ت) (۴۵) اقول بیان بھی وہ صحت آئینگی کہ وہ اجرت مثل ہی مانگتا ہے اور یہ بھی  
سکتا ہے مگر بیان نہیں اور وہ اُدھار پر راضی نہیں (۴۶ تا ۴۸) سفر میں پانی پاس ہو رہے اور

۱/۱۷۱	مصطفیٰ ابابہ مصر	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱
۱/۱۷۱	مجتبائی دہلی	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱
۱/۱۷۱	مصطفیٰ ابابہ مصر	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱
۱/۱۷۱	ایچ ایم سمیع کمپنی کراچی	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱
۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱	۱/۱۷۱

استعمالی پر قدرت بھی اور مرض کا بھی اندیشہ نہیں مگر اس سے طہارت کرنا ہے تو آپؐ یا بعد کو یہ یا آگہ کوئی مسلمان یا آنکس کا جائز اگرچہ وہ گناہ جس کا پانا جائز ہے یا سارہ جائے گا (۴۹) یا آگہ کوئی مسلمان کو پھر پانی نہ ملے گا (۵۰) یا بیدن یا بعد ستر حرمت کے پڑنے پر نہاست ہے جس سے نماز نہ ہوگی اور اگر وضو یا غسل کر لیا تو اتنی نہاست پاک کرنے کو جس سے وہ مانع نماز نہ رہے پانی نہ ملے گا، یہ پانچوں صورتیں ہمارے رسالہ النور و النور فی فصل اول نمبر ۳۱ میں مشرح ہیں (۵۱) راہ میں سیل کا پانی موجود ہے مگر وہ پینے کے لیے وقف ہے غسل و وضو کے لیے نہیں۔ اس کا نہایت مفصل مکمل بیان ہمارے اسی رسالے نمبر ۲۹ میں ہے (۵۲) طہارت ہی کے لیے وقف ہے مگر ایک قوم خاص یا وصفت خاص پر اور یہ ان میں نہیں اس کا بیان نمبر ۳ میں ہے۔ (۵۳) پانی دوسرے کی ملک ہے اور اس کے لیے اجازت نہیں اس کا بیان نمبر ۲۲ وغیرہ میں ہے (۵۴) نہاست کی حاجت ہے اور وہاں کچھ لوگ ہیں کہ نہ وہ پیتے ہیں نہ اُسے اڑھتی ہے نہ کچھ ہاندہ کرنا ہے نہ کوہے تیم کرے اگرچہ مرد و مہتر دون ہی میں ہر یا عورت صرف خواتین میں علی ما استظهر فی الحلیۃ و الغنیۃ خلافا لعلما فی الغنیۃ و الدر (یاسین بنیاد پر ہے جسے علیہ ارفقیہ میں ظاہر کر کے بیان کیا اس کے برخلاف جو قویہ اور در مختار میں ہے۔ ت)

اقول وما خذت من التقيود ضاحی (تقریب میں سے جن قیدوں کا اضافہ کیا ہے وہ ظاہر ہیں۔ ت) پھر بعد کو نماز کا احاد کرے یا نہ کرے اس کا ذکر نمبر ۶ میں آتا ہے واللہ التوفیق۔

(۵۵) اقول یعنی اگر عورت کو وضو کرنا ہے اور وہاں کوئی ناعوم مرد موجود ہے جس سے چھپا کر یا تنہا کا وضو کرنا اور سر کا مسح نہیں کر سکتی تیم کرے (۵۶) مگر جس کو پانی نہیں ملتا (۵۷) کھانا دعا اللہ پکڑ کر لے گئے اور غسل یا وضو نہیں کرنے دیتے (۵۸) ظالم ڈراتا ہے کہ پانی سے طہارت کی قمار ڈالوں گا یا کوئی عضو کاٹ دوں گا اور ایسا ہی خوف جس سے اکراہ ثابت ہو۔ الکلی فی الذخیرۃ و شرح الوقایۃ و الفتوح و الدر و غیرہا (یہ سبہ ذخیرہ، شرح وقایہ، فتح القیر، درر وغیرہ میں ہے۔ ت) اقول وما خذت من المقطوع و ساوہا یصح بہ الاکسراہ ظاہر (میں نے عضو کاٹنے اور ہر اس چیز کا جس سے اکراہ ثابت ہو اضافہ کیا، یہ ظاہر ہے۔ ت) (۵۹) پانی میل بھر سے کم ڈرے مگر نوکر یا مزدور کو آقا یا مستاجر جانے کی اجازت نہیں دینا بھروسہ المبتقی (تجربہ الہیجہ) (۶۰) اقول بیلنا

لہ غنیۃ المستمل	سنہ الفیل	مطبوعہ سیل ایکڈمی لاہور	ص ۵۱
لہ فتح القیر	باب التیمم	۷ فوریہ رضویہ سکھر	۱۱۸/۱
لہ البحر الرائق	۷	ایچ ایم سید کنہی کراچی	۱۳۲/۱

اور اس دور سے میں پانی نہیں اور دروازہ بند ہے تیم کرے لاندہ کالمعبوس فی معنی العجز (اس لیے کہ وہ عاجز ہونے میں قیدی کی طرح ہے۔ ت) مگر ۵۶ سے یہاں تک ان پانچوں صورتوں میں جب پانی پانے طہارت کر کے نماز پھیرے لان المنعم من جهة الصلوات (اس لیے کہ نالغ بندوں کی طرف سے ہے۔ ت) اور اگر اگر تو کر پانی لائے میں مال جاتے رہنے کا خوف ہو تو اعادہ بھی نہیں اور یہ نمبر ۴۴ ہے اور اگر ریل چلے جانے کا اندیشہ ہو تب بھی تیم کرے اور اعادہ نہیں یہ نمبر آئندہ کے حکم میں ہے (۶۱) پانی میل سے کم اگر اتنی دُود ہے کہ اگر یہ دواں جائے تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نگاہ سے غائب ہو جائے گا (۶۲) اقول یا اگرچہ ابھی نگاہ سے غائب نہ ہو گا مگر یہ ایسا کمزور ہے کہ ریل نہ سکے گا۔

قال فی البحر من ابی یوسف اذا كانت  
بعیث لودھب الید و ترضاً تذھب  
انقاضاً و تغیب عن بصیرک  
فہو بعید و یجوز لہ التیمم  
واسمحن المشایخ  
الروایۃ کذا فی التجنیس  
و غیرہ الھ

تجو میں فرمایا، امام ابو یوسف سے روایت ہے  
کہ جب یہ حالت ہو کہ پانی تک جا کر وضو کرے  
تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نظر سے غائب  
ہو جائے گا تو وہ پانی سے دور ہے اور اس کو نیچے  
تیم جائز ہے۔ مشایخ نے یہ روایت بنظر استحسان  
دیکھی، اسے پسند کیا، ایسا ہی تجنیس وغیرہ  
میں ہے۔ (ت)

اقول، دوری کی تحدید میں مختار اگرچہ  
میل ہی ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ یہ ایک  
صحیح اور معتبر فذر ہے اسی لیے مشایخ نے اسے  
پسند کیا تو مستقل طور پر اس کا اعتبار ضروری ہے  
اس لحاظ سے نہیں کہ یہ دوری کی حدان لے لی گئی ہے۔  
حدیث تقدیر البعد بہ۔

(۶۳ تا ۶۶) اقول عورت کے پاس پانی نہیں نہ باہر نکلنے کو چاہو نہ میٹھا وغیرہ نہ دینے والا یا آجیر  
اجرت مثل سے زیادہ مانگتا ہے یا یہ غفلت ہے یا کمالی غائب اور وہ ادھار پر راضی نہیں تیم کرے اور  
اعادہ نہیں لان المنعم من جهة الشروع (اس لیے کہ رکاوٹ شریعت کی جانب سے ہے۔ ت)  
(۶۷) اقول شریف زادی پر وہ نہیں کہ باہر نکلنے کی قطعاً عادی نہیں اگر گھر میں پانی نہ ہے نہ باہر سے



کوئی لادینے والا ہو تو روف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت سے امید ہے کہ اسے اجازت عیم ہو اور  
 پانی پانے پر عادیہ کی بھی حاجت نہ ہو تفصیل اس کی یہ کہ عورات چند قسم میں ایک وہ کہ دن و رات سے منہ  
 کھولے بہے تکلف ہا زاروں میں پھرتی ہیں یہ مطلقاً مردوں کی مشکلیں ہیں مگر جبکہ چادر نہ پائیں۔ اقول اگرچہ  
 خود بدلتا مٹکی سے پھرنے کی عادی ہوں کہ وہ حرام ہے اور شرع حرام کا حکم نہیں دیتی دوسری وہ کہ برقع اور روضہ کر  
 دن کو آتی جاتی ہیں یہ بھی معذور نہیں ہو سکتیں مگر اسی حالت میں کہ برقع یا چادر بھی نہ پائیں تیسری وہ کہ رات  
 کو چادر اور روضہ کر دوسرے مطلقاً تنگ جاتی ہیں جس طرح راسپورہ چادریوں کے بہت گھروں کی دم کشی گئی ان کے لیے  
 دن میں شاید عذر ہو سکے شب میں ہرگز نہیں مگر یہ کہ کنویں پر مردوں کا طبع ہو اور یہ جگہ میں چادر اور روضہ کسب کو  
 بھی نہ چاہ سکتی ہوں چنانچہ وہ کہ شب کو چادر کے ساتھ بھی دور نہ جائے صرف اس کی عادی ہو کہ گھر سے نکل کر  
 سامنے کے دروازے میں دو قدم رکھ کر پل جائے اس کے لیے اگر کنواں لیا ہی قریب لگا اور اس پر مرد نہیں تو عذر نہیں  
 اور اگر کنواں دور ہے یا وہاں مردوں کا اجتماع ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ معذور ہے یا کوئی وہ کہ گھر سے باہر قدم نہ رکھنے  
 کی مطلقاً عادی نہیں جس طرح کہ اللہ تعالیٰ بریلی میں شریعت زادوں کا دستور ہے یہ ہر طرح معذور ہے اور کہہ کر  
 اُسے مجبور کیا جائے گا حالانکہ اس نے کنواں دیکھا نہ اس کے پاس نہ اس تک راہ جانتی ہے کہ کسی سے پوچھ سکے گی  
 نہ اُس کے قدم اٹھیں گے ولا یحلف اللہ نفساً الا و سحبا اور خدا کسی جہان کو اس کی دست سے  
 زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ عادت چھڑانے میں حرج ہے خصوصاً وہ نیک عادت کہ کمال چار پر مبنی ہو اور  
 چار جتنی زائد ہو اسی قدر بہتر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الخبیاء خیر کلہ حیاسر اسر  
 بہتر ہے سراہ الخبیاء و مسلم و ابو داؤد و النسائی عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ و عن الصحابة جميعا (اسے بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت عمران بن حصین سے  
 روایت کیا ہے خدا ان سے اور تمام صحابہ کرام سے راضی ہو۔ ت) اور پھر اگر شریعت مطہرہ نے ہمارے  
 ایک پیچے کا لحاظ فرمایا کہ پانی نیچنے والا پیسے کی جگہ دو مانگتا ہو نہ دو اور تیم کو ان شریعت زادوں کو اگر  
 کوئی دس روپے بلکہ باعتبار حیثیت ہزار روپے دے اور کہ کنویں سے پانی بھر لائے سے ہرگز نہ ہر گز نہ

عنہ اقول اس کی نظیر یہ ہے کہ پانی پینے کی سبیل سے وضر کی اجازت نہیں اگر صرف وہی پانی ہو تیم کرے اور اگر  
 کوئی شخص ظلم و غصب کا عادی ہو تو اسے بھی تیم کا حکم ہو گایہ نہ فرمایا جائے گا کہ تو قاصب ہے اسے غصب کرنے کو نہ کہ تیم کرنا

وَلَا تَقُولُ أَنَّهُ حُكْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بَلْ أَدْعَاؤُكَ  
يَكُونُ حُكْمُكَ تَعَالَى فَيَنْظُرُ فِيهِ الْعُلَمَاءُ  
الَّذِينَ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَصْغُرُونَ بِهَا وَاللَّهُ يَهْدِي  
السَّبِيلَ وَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ  
الْوَكِيلُ -

اور میں یہ نہیں کہتا کہ یہی اللہ عزوجل کا حکم ہے بلکہ  
مجھے امید ہے کہ یہ رب تعالیٰ کا حکم ہے۔ قرآن میں  
وہ علی نظر فرماتے ہیں کہ پاس بصیرت والی نگاہیں  
اور فقارت والے دل ہیں۔ اور خدا ہی صحیح راستے  
کی طرف ہدایت فرماتے والا ہے، اور وہی مجھے  
کافی اور کیا ہی عہدہ کا رسا ہے۔ (مت)

لیکن یہ جو میں نے کہا کہ پانی پانے پر اسے  
اعادہ کی بھی حاجت نہیں۔ قرآن میں ہے کہ اس  
کے لیے پانی سے نالے چیز حیا ہے۔ اور عیالوں کی سہولت  
و تعالیٰ کی جانب سے ہے۔ قرآن میں خود صاحب حق  
عزوجل کی طرف سے ہے جیسا کہ فاضل رحمہ پر  
شامی نے مسئلہ ۵ میں اور اسی کے مثل ۵ میں  
انہما دیکھا۔ ان کے الفاظ یہ ہیں: فَرِغْنَا مِنْهُ  
سے نہ کیا اس لیے کہ اس صورت کے لیے نالے شریعت  
اور حیا سے دونوں ہی اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہیں۔  
جیسا کہ علما نے فرمایا ہے کہ اگر دشمن کے خوف سے تیمم  
کیا، تو اگر یہ صورت ہے کہ دشمن نے دشواری فاضل کو نہ  
پر کوئی دھمکی دی ہے تو اعادہ کرے گا اس لیے کہ  
فَرِغْنَا مِنْهُ (عولیٰ تعالیٰ) کی جانب سے نہیں

أَمَّا قَوْلِي أَنَّهُ إِذَا وَجَدَ الْمَاءَ  
لَا تَعِيدُ فَلَا نِ السَّائِمِ الْحَيَاءِ  
وَالْحَيَاءُ مِنَ الْمَوْتِ سَبْخُهُ وَتَعَالَى  
فَأَمَّا نَعْمَ مِنْ جِهَةِ صَاحِبِ الْحَقِّ  
عَزَّ وَجَلَّ كَمَا اسْتَظْهَرَ الْقَائِمُ  
الْبَرُّحِيُّ ثُمَّ أَشَارَ فِي مَسْأَلَةِ نَمْرُودَ  
وَمِثْلِهَا ۵ قَائِلِينَ إِنَّ الْعَذْرَ لَمْ  
يَأْتِ مِنْ قَبْلِ الْمَخْلُوقِ فَإِنَّ الْمَاءَ نَعْمَ  
لَهَا الشَّرْحُ وَالْحَيَاءُ وَهَذَا مِنَ اللَّهِ  
تَعَالَى كَمَا قَالُوا لَوْ تَسْتَقِيمُ لَخَوَّفَ الْعَدُوَّ  
فَأَنْ تَوَحَّدهُ عَلَى الْوُضُوءِ أَوْ الْفَسْلِ  
يَعِيدُ لَانَ الْعَذْرَ أَقْ مِنْ  
خَيْرِ صَاحِبِ الْحَقِّ وَلَوْ

یہ ایسے بعض ایسے زمانہ سے احتراز ہے جنہوں  
نے اپنے ساتھ علم و ملکہ کا نام چسپاں  
کر لیا ہے اور حقیقت میں ان کے پاس علم نہیں  
صرف علم کا نام ہے ۱۲ منہ فقہ (مت)

عَنْ أَحْقَارٍ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الزَّمَانِ  
الَّذِينَ قَسَمُوا بِالْعِلْمِ وَمَا لَهُمْ  
مِنْ الْعِلْمِ إِلَّا الْأَسْمَاءُ ۱۲ مِنْهُ  
غَفَرُ لَهُ (م)

اور اگر دشمن کے ڈرائے بغیر یہ خوفزدہ ہوا (اور تحیم کر لیا) تو اعادہ نہیں۔ اس لیے کہ عدائے تعالیٰ نے ہی اس کے دل میں خوف ڈال دیا تو یہ عذر صاحب حق کی جانب سے ہی آیا لہذا اس پر اعادہ لازم نہیں! (حدیث)

اور معلوم ہے کہ ہمارے زیر تکریر مسئلہ میں معاملہ اُس سے زیادہ ظاہر اور واضح ہے۔ اس لیے یہاں بندوں کی جانب سے کسی چیز کا دہرد ہی نہیں۔ اور اُس مسئلہ میں تو قلعہ علی نے میر میں یہ لکھا ہے کہ ”برہمنی بندوں کے فعل کہ ہر سے ازالہ حدیث ذکر کے اس کے متعلق ظاہر مذہب میں یہی حکم ہے کہ عادہ کر سہ توں سرہ سبب میں تفریق کر سہ ہوئے یہاں بھی زیادہ مناسب اعادہ ہی ہے“ اور میں نے دیکھا کہ آیت کے قول مذکور پر طردیس نے کبھی راجع ذیل عبارت تکریر کی تھی:

اقول: واللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی کی جانب سے ہے) یہ مسئلہ اسی صورت میں ہے جب کسی پر وہ کی جگہ چلے جائے سے رکاوٹ ہو ورنہ اس کے لیے سر ستر کھولنا جائز ہوگا نہ ہی تحیم کرنا جائز ہوگا۔ اب یہ رکاوٹ یا تو لوگوں کی جانب سے ہے۔ مثلاً اسے قید کر دیا ہے یا اس سے کہا ہے کہ یہاں سے جے تو ہم تجھے قتل کر دیں گے یا تیرا مال چھین لیں گے۔ مال بھی جان کا بھائی ہے۔ یا لوگوں کی جانب سے

خائف بدون توعد من العدد ولا لان الخوف اوقعه الله تعالى في قلبه فقد جاء العذر من صاحب الحق فلا تلزمه الاعادة آھ

وانت تعلم ان الامر في مسائلنا هذه اظهر من تلك فليس ههنا شيء من قبل العباد اما تلك فقال المحقق الحلبي في الحلية الاشبہ لاعادة تفرير ما على ظاهر المذهب في الممنوع من ازالة الحدت بعضهم العباد آھ وراستی کتبت علی قول سر حجتی المذکور ما نصه -

اقول: واللہ التوفیق علی السالۃ انما هو حیث كانت ممنوعاً عن التحول الی موضع ستره الا انہ یعزلہ انکشاف ولا التیحم قطعاً فہذا السنم اما ایكون من قبل القوم كانت حبسوه او قالوا له لو تعلمت قتلک اوسلبناک فان المال شقیق النفس

و لا کسوف و مع سمیۃ فی لجة عمر  
 علی الاول ثلاث من المنعم حیاء  
 من قبل العباد فیتقم و یعید  
 و علی الثانی لقائل انت یقول  
 لا بد له انت یسألهم تعویلاً  
 المدبر او غفیر المبرغان فعلوا  
 فیہا و الا فقد تیبوا فی المنافع  
 و انت لم یکت نفس المنافع من  
 قبلہم کالخوف فانہ من قبل اللہ  
 تعالیٰ و مع ذلک اذا انت یتیب العبد  
 بالایض و یعد من العبد و یؤمر  
 بالامانة فادف الا تشبه ما ذکر  
 المحقق الحسینی معہ انت فیہ  
 المفسر و مع العہدۃ بقیسین  
 فعلیہ فلیکن التعویل و اللہ سبحانہ  
 و تعالیٰ اعلم۔

و کاوٹ نہیں ہے۔ مثلاً بیمار ہے یا سمندر کی گہرائی میں  
 کشتی پر سوار ہے۔ پہلی صورت میں رکاوٹ بلاشبہ  
 بندوں کی جانب سے ہے تو تیم کرے گا پھر اعادہ  
 کرے گا۔ اور دوسری صورت میں کہنے والا کہہ  
 سکتا ہے کہ اس پر لازم ہے کہ لوگوں سے سکے  
 بیٹھ پھیر لیں یا نگاہ بند کر لیں، اگر وہ ایسا کر لیں  
 تو ٹھیک ورنہ وہ رکاوٹ کا سبب بن گئے اگرچہ  
 اصل مانع ان کی طرف سے نہیں۔ جیسے خوف کا معاملہ  
 ہے کہ دراصل یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے۔  
 اس کے باوجود جب خوف اس سبب سے پیدا ہوا  
 کہ کسی بندہ نے دھکی دی ہے تو وہ بندہ کی جانب  
 سے شرما رہتا ہے اور اعادہ کا حکم دیا جاتا ہے۔  
 اس تفصیل کی روشنی میں شبہ (زیادہ مناسب)  
 وہی ہے برحق علی نے فرمایا۔ ساتھ ہی اس میں  
 احتیاط کا پہلو بھی ہے کیونکہ اعادہ کر کے تو یقینی طور پر  
 سبکدوش اور جرمہ برآ ہو جائے گا اس لیے انہی کے  
 قول پر اکتفا نہ کرنا چاہئے، و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(اعلم - دت)

(۶۸ تا ۷۰) اقول یوں ہی اگر پانی لادینے والا ہجرت مانگتا ہے اور یہ مفلس یا وہ لوہار پر راضی نہیں  
 یا ہجرت مثل سے زیادہ کا طالب علی و ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے بیان ہوا ہے۔ (دت)  
 طور پر جیسا کہ نمبر ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱

پانی لے سکتا ہے،

فقد تحقق حمزة وهو ملاك الاباحة  
وكاسه دخل فيما ذكره من فقد  
الالة فان فيه الفقد حكما  
وان لم يكن حيا كما قال  
نصاي وكثر تشديد اماء فعم  
الفقد الحسي والحكمي .

اس لیے کہ اس کا عاجز ہونا مستحق ہو گیا اور ہوا زخم  
کی تباہی ہو۔ علماء نے پانی کھینچنے کا آلہ نہ پانے  
کا جو ذکر کیا ہے گویا یہ صودت بھی اس میں داخل ہے  
کیونکہ اس میں بھی مکنا ذریعہ کا فقدان ہے اگرچہ مکنا  
فقدان نہیں جیسے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے :  
” اودم پانی نہ پاؤ “ یہ حتی وکلی دونوں نقصان کو  
شامل ہے۔ (ت)

(۷۴ تا ۷۵) اقول یونی اگر دوسرا پانی بھر لینے والا اگر جرت مانگتا ہے اور یہ مجلس باوہ ادھار پر  
راضی نہیں یا اگر جرت ملے سے زائد مانگتا ہے۔

(۷۵ تا ۷۸) اقول اس میں ضرورتوں کی مثل ہے کہ یہ مریض و ضعیف بھی نہ ہو مگر کنویں کا چر سے اچھٹے سے  
نہ کھینچ سکے اور دوسرا چھوٹا ڈال پانی لینے کا اور طریقہ نہیں : جس کے پاس تین آدھ کوئی کرکھینچ دینا یا  
بکھیر آنے کی اجرت نہیں دینا یا کھینچنے والے اگر جرت ملے سے زیادہ مانگتے ہیں یا ادھار پر راضی نہیں اور یہ صودت اچھٹے  
شخص پر محصور نہیں دے یا زائد بھی ہوں مگر اس چر سے کھینچنے کو زیادہ آدھ دیکر چلیں جب بھی اس احکام پر نہ  
غیر صاف جگر یہ عزتیں ہوں کو واقعہ بنتی شعیب علیہ وعلیہما الصلوٰۃ والسلام (جملہ طریقت  
شعیب کی دونوں بیٹیوں کا واقعہ ہے۔ اب پر اور ان دونوں پر درود و سلام ۔ ت)

(۷۹) اقول پانی پر گزارا سامان سب ماحضر ہے مگر یہ گھوڑے پر سوار ہے اور گھوڑا ہر کاب کو از کو  
چرٹھ میں بہت دقت کا سامنا ہو گا تیم کو کے گھوڑے پر چڑھ لے جیکو مجلس ارض سے کوئی شے پائس ہو اگرچہ  
چلم ہو یا قرین و غیرہ پر اتنا غبار ہو کہ ہاتھ پھیرنے سے انگلیوں کا نشان بن جائے۔

(۸۰ تا ۸۳) اقول یونی اگرچہ سواری شائستہ ہو مگر یہ مریض یا ایسا ضعیف ہے کہ جب مددگار  
چرٹھ نہ سکے گا اور نہ دیکر انہیں نصیروں پر نہیں یا اگر جرت مانگتا ہے اور یہ مجلس باوہ ادھار پر راضی نہیں یا اگر جرت  
ملے سے زیادہ چاہتا ہے۔

(۸۴) اقول یونی اگر سوار عورت ہے اور چرٹھ ملے کو محرم یا شوہر دیکر اور وہ سناٹے نہیں  
غیر میں ہے۔

الشیخ اذا ركب دابة ولم يقدر على  
” جو شخص کسی جانور پر سوار ہو اور اترنے پر قدرت

النزول أو امرأة وليس معها محرم يعلميا  
عليها الله قال في الحدية بل طاهر  
الحفائية أنه يجوز لها إذا كانت  
معها محرم فإن فيها الرجل (۱) حمل  
أمرته من القرية إلى المصر كانت  
لها انت فصل على الدابة ف  
انطرب إذا كانت لا تقدر على  
الركوب والنزول انتهى فكن هذا طاهر  
على أصل أبي حنيفة في أنه لا يجعل قدراً  
الاستان بغيره كقدّمته بنصفه اما على  
قولهما فيخفف ان لا يجوز إذا كانت  
الزوج يتقدم على مساعدتها في الركوب  
والنزول ويسدل ذلك لها قسم لا  
يخفف انت جواب الحفائية مع تعقّبنا به  
أنت بطريق اول إذا كان مكان  
الزوج محرم أو اجنبى (۲) اهـ

نہیں یا عورت سوار ہوئی جس کے ساتھ کوئی محرم نہیں  
تو دونوں کے لیے یہ حکم ہے کہ سواری پر نماز پڑھ لیں اور  
طہیر میں فرمایا: بلکہ غائبہ کے ظاہر سے منوم ہو تاکہ  
کہ عورت کے ساتھ محرم ہو جب تک اس کے لیے  
اجازت ہے اس لیے کہ غائبہ میں یہ ہے کہ جب مرد  
اپنی عورت کو سوار کر کے گاؤں سے شہر لے جائے تو  
عورت راستے میں سواری پر نماز پڑھ لے جب پھر ٹھہرے  
اترے پر قادر نہ ہو انتہی۔ یہ حکم امام اعظم ابو حنیفہ کے  
تمامہ پر تو ظاہر ہے اس لیے کہ وہ انسان کے لیے  
دوسرے کے ذریعہ حاصل ہونے والی قدرت کو خود  
اس کی اپنی قدرت کی طرح قرار نہیں دیتے۔ لیکن  
صاحبین کے قول پر اس صورت میں اس کا جواز  
ہیں جو ناچاہے جب شوہر چٹخنے اترے میں اس کی  
مدد کر سکتا ہو اور اپنی مدد پیش بھی کر سکتا ہو۔  
مفسر غائبہ میں جو حکم مذکور ہے یہ ہماری  
تنقید کے ساتھ اس صورت میں بھی بدرجہ اولیٰ

جاری ہو گا جب بچے شہر کے کوئی محرم یا اجنبی ہو، جیسا کہ ظاہر ہے (۱)۔ (ت)

أقول اما الاولوية في  
تأني جواب الحفائية انت حمل  
على الخواص مطلقاً وان ساعدها  
من معها على الركوب و  
النزول طاهرة و لكن

أقول غائبہ میں مذکور حکم کے جاری ہونے  
کا اگر یہ معنی ہے کہ مطلقاً جواز ہو اگرچہ عورت کا  
ہم راہی اترنے چٹخنے میں اس کا مدد ہی ہو تو  
یہاں اس کا اولیٰ ہونا ظاہر ہے۔ لیکن یہاں  
صاحب علیہ کی تنقید بھی بدرجہ اولیٰ جاری ہوتے

اولاً ای اولویۃ فی اتیان التعقب  
فی المحرم ببل الزوج هو الاولی  
وثانیاً لا تأقی التعقب فی الاجنبی  
فضلاً عن الاولویۃ خات  
ادکایہ وانزالہ ایہا فیه مافیہ  
وقد قضت مسألة المتن علی  
جواب صلا تہا علی الدابة  
اذا كانت معها اجنبی هذا منطوقہا  
وعند الجوان اذا كانت معها  
محرم معہومہا وثبت.

پر ہیں کلام ہے) اولاً محرم سے متعلق تنقیہ  
مذکور بطریق اولی کیوں کر جاری ہو سکتی ہے اس  
تنقید کے معاملہ میں تو شوہر ہی اولی ہے ثانیاً  
اجنبی کے مسئلہ میں تو تنقید مذکور جاری بھی نہیں  
ہو سکتی اس کا اولی ہونا تو درکنار، اس لیے کہ اس  
کے چڑھانے اور اسے میں بہت غرایب و شرایب ہیں  
تم (غیۃ الصلی) کے مسئلہ میں اس کی صراحت  
ہے کہ جب عورت کے ساتھ اجنبی ہو تو اس کے لیے  
سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے، یہ اس کی صریح  
جہارت اور منطوق ہے۔ اور جب عورت کے  
ساتھ محرم ہو تو سواری پر نماز پڑھنا جائز نہیں یہ  
اس کا صریح خلاف اور مفہوم ہے۔ تو نعم وثبات  
سے کام لو۔ (نت)

(۸۵) اقول یوں ہی اگر اترنے پر غصے سے جاری پڑھے۔ یہ مسائل ملائے کرام نے دوبارہ نماز  
ذکر فرمائے کہ یوں اترنے سے بجز ہو تو سواری پر پڑھے تو دوبارہ طہارت بدرجہ اولیٰ درحق رہیں یہ قول  
تمن الصلاة علی الدابة تجوز فی حالة العذر کلا فی خبرہا (سواری پر نماز ادا کرنا  
بحالت عذر جائز ہے بلا عذر نہیں۔ ت) فرمایا ومن العذر دابة لا ترکب الا بعناء او بعین  
(یہ بھی عذر ہی ہے کہ جانور پر مشقت یا کسی حدکار کے بغیر سوار نہ ہو سکے۔ ت) رد المحتار میں ہے،

لو كانت الدابة جموحاً لم یجوز لایمکنہ  
الترکوب الا بعین او کانت شیخاً  
کبیراً لم یجوز لایمکنہ التیرکوب  
ولا یجوز من یعیضہ تجوز الصلاة  
عن الدابة اهـ وقد صناع عن المجتہد ان

اگر جانور کروش ہو کہ اتر جائے تو بغیر حدکار کے  
اس پر چڑھنا ممکن نہ ہو یا سوار بہت بوڑھا ہو کہ  
اتر جائے تو چڑھ نہ سکے نہ ہی اسے کوئی حدکار ملے  
تو سواری پر نماز ادا کرنا جائز ہے اھ۔ اور ہم  
مجتہد کے خالہ سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ان کے

الاصلح عندنا لنزول لو وجب اجنبيا بطبيعہ فسی هذا لا خلاف فی  
 لزوم النزول لمن وجب معینا بطبعه ولو یکن مریضا یطعنه بزوله  
 ثم یأذی مریضا وقف الحنیة المرأة اذا لم یکن لہا محرم تجسوس  
 صلاحها علی الدابة اذا لم تقدر علی النزول آھ۔  
 نزدیک اصح یہ ہے کہ اگر لازم ہے اگر ایسا کوئی  
 اجنبی مل جائے جو اس کی بات مان لے۔ تو اس  
 بنیاد پر اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس شخص کے لیے  
 اگر لازم ہے جسے کوئی ایسا مددگار مل جائے جو اس کی  
 بات مان لے اور ایسا بیمار ہو کہ اترنے سے مرض  
 بڑھ جائے۔ اور غیر میں ہے کہ عورت کے ساتھ  
 جب محرم نہ ہو تو اس کے لیے سواری پر نازل پڑھنا  
 جائز ہے مگر اترنے پر قدرت نہ ہو۔ (ت)

(۸۶) اقول اگر نرم ہے کہ اترنے سے ہماری ہوجائے گا اور نماز طہارت سے نہ مل سکے گی نہ اترے اور تیمم سے  
 پڑھے یہ مسئلہ بھی ملانے نماز میں افادہ فرمایا ہے کہ اگر کھڑے ہونے سے زخم ہادی ہوتا ہو جیڑھ کو پڑھے اور نماز میں ہے  
 قد یتعظم القعود کمن یسبل جرحه اذا قام لو یسبل جرحه (اس کے لیے بیڑھ کر نماز پڑھنا واجب ہے  
 جس کا نرم قیام سے بچنے لگتا ہو یا جسے کھڑے ہونے سے پیشاب آنے لگتا ہو۔ ت)

(۸۷) بر عبادت فرض یا واجب یا مستحب کر پانی سے طہارت کرے وقت ہوجائے گی اور اس کا عوض  
 کچھ نہ ہوگا اس کے لیے تیمم کر سکتا ہے مگر تیمم صرف اسی عبادت کے لیے طہارت ہوگا نہ اور کے لیے کہ اسی کی عبادت  
 سے اجازت ہوئی تھی تو اس تیمم سے کوئی اور عبادت کہ بے طہارت جائز نہ ہو جائز نہ ہوگی اس وقت چاروں کی  
 بہت صورتیں ہیں مثلاً نماز جائزہ قائم ہے یا قائم ہونے کو ہے اس کے وصول انتہاء نہ ہوگا جب تک وہ نہ کرے  
 چاروں بیکریں ہر یک کی اگرچہ سلام پھر بایا قی رہے کہ نماز جائزہ تکمیل و پختہ ہو جاتی ہے ان کے بعد ملنے کا  
 محل نہیں اگرچہ ابھی سلام نہ ہوا ہو کما فی الدر وغیرہ (جیسا کہ حدیث مؤثرہ میں ہے۔ ت) یا عیدین کا  
 وقت نکل جائے گا یا ان کا امام معین سلام پھر دے گا۔

اقول جبکہ دوسرے امام معین کے پیچھے نہیں کما قائل فی الفاسق لا یقتدی بہ فی  
 الجمعة ایضا اذا تعددت فی المعصی لا یمسک فی سبیل من التخلو کما فی الفسح وغیرہ (جیسے ملے۔

ملے رد المحتار	باب الرد والزاغل مطبوعہ مطبعہ البانی مصر	۱/۵۱۸
ملے الدر المختار	باب صفة الصلوة • مجتہدانی دہلی	۱/۷۰
ملے الدر المختار	باب التیمم • مجتہدانی دہلی	۱/۲۳
ملے فتح القدر	باب الکفایت • نور بدیعہ مکہ	۱/۳۰۴



نے فرمایا ہے کہ تم میں بھی خاص کی اقدار رکھ کر جانے لگی اگر شہر میں متعدد جگہ ہوتا ہو کیوں کہ ایسے امام کو چھوڑ کر دوسری جگہ پر نہ کی راہ موجود ہے، جیسا کہ فتح القدر وغیرہ میں ہے۔ تاہم ایسے کر عیدین کی نماز کی نماز مثل جمعہ ہر امام کے ویچے نہیں ہو سکتی سراسلطیہ اسلام یا اس کے نائب یا ماذون کے اور وہ نہ ہوں تو بغیر دوت جیسے مسلمان امام جو مقرر کر لیں یا شروع کریں ہر پچے کا صلاۃ الجنائزۃ والعیدین من مسائل المتوب و عزاء الکسوف کالرواقب لأتیة فی الخلیة بحثا و اقراء فی المنحور و النہس و الصدر و حواشیہ (نماز جنازہ اور عیدین کا مسئلہ قمری میں ذکر ہے اور کسوف کا مسئلہ یوں ہی منہر و نائب سے متعلق آنے والا مسئلہ علیہ میں بطور بحث زیادہ کیا جھے بحر رائق، نہر فائق، درختار اور اس کے حواشی میں ہر قرار رکھا گیا۔ ت)

**اقول** اور اگر کسوف باقی ہے اور جماعت ہر پچے کی قریب کی اجازت نہیں کہ اگرچہ کسوف میں بھی ہر شخص امامت نہیں کر سکتا خاص امام جمعہ ہی اس کا امام ہو سکتا ہے کما فی الدرۃ وغیرہ (جیسا کہ درختار وغیرہ میں ہے۔ ت) مگر اس میں جماعت ضروری نہیں تنہا بھی ہو سکتی ہے مثل جنازہ مگر امامت ہے،

لتقر یعہم بحواہان یصیرہن کل عیبہ  
فی بیتہ کما فی شمس الطہارۃ و  
مشی علیہ ف الدرۃ و مساجدہم  
علی ما فی الطہیریۃ و عزاء ف  
النجیۃ الی شمس الانۃ ش عن مفتی  
دمشق اسمعیل نعم الجماعۃ مستحبۃ  
اذا حضر امام الجمیعۃ کما فی  
الدر۔

اس لیے کہ اصل نے تصریح فرمائی ہے کہ نماز کسوف ہر شخص اپنے گھر میں انفرادی طور پر ادا کر سکتا ہے۔ جیسا کہ شرائع عمادی میں ہے اس راہ پر صاحب درختار بھی لکھے ہیں۔ یا لوگ اپنی اپنی مسجدوں میں بھی ادا کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ نظیریہ میں ہے اور عیدین میں اے شمس افکار کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ شمس افکار مفتی دانش شیش آئینہ۔ ہاں جب امام جمعہ موجود ہو تو جماعت مستحب ہے جیسا کہ درختار میں مذکور۔

۱۰۸/۱	مطبوعہ مصطفیٰ اہل بی مصر	باب التیمم	سنة الدر المختار مع الشامی
۱۱۰/۱	مجتبائی دہلی	صلوة الکسوف	سنة الدر المختار
۶۲۳/۱	مصطفیٰ اہل بی مصر	صلوة الکسوف	سنة الدر المختار مع الشامی
"	"	"	سنة " " "
۱۱۰/۱	مجتبائی دہلی	"	سنة الدر المختار

و اُس کا وقت پُر ہی ہو گا کہ گن چھوٹ جائے، رد المحتار میں ہے: وانما یجوز لتقصیل بعد الاذان (اگر سورج  
 روشن ہو گیا تو اس کے بعد اذان کو سونہ پڑھیں جائے گی۔) یا ظہر و جمعہ و مغرب و عشاء کے فرضوں کے بعد  
 وضو جاری اور ادا ہو کر تہا ہے تو بعد کی سنتیں نہیں گزرتی بل جانتا۔ اقول: فرضی ظہر یا جمعہ کی پہلی  
 سنتیں اگر تمام جماعت کے سبب نہ پڑ سکے اور بعد فرض یا بعد سنت بعد وضو جاری اور ادا ہو کر تہا ہے تو وقت بعد  
 اذان یا عشاء و ان قاتل عن وقتہ فانہا تقصی فی الوقت ثم لا قضاء فقصا و ہا یعنوت لا اھی  
 بدل (اس لیے کہ سنتیں اگرچہ اپنے ملکہ وقت سے ہی فوت ہوئیں مگر ان کی تصادق کے اندر ہی ہو سکتی ہے  
 بعد وقت قلنا نہیں تو بعد ظہر و جمعہ اگر ان کی قضا فوت ہو جاتی ہے تو پھر اس کا کوئی بدل نہیں۔) یا صبح کے  
 وقت پانی وضو کے لیے منگایا یا کسی نے دینے کا وعدہ کیا ہے اس کا انتظار کر سہ تو وضو کر کے عرفہ منسرف  
 پاسے لایں کر یا تو سنتوں کے قابل وقت ہی نہ رہے گا یا سنتیں پڑھے تو جماعت فوت ہو جانا یا سنتیں  
 چھوڑی ہوں گی تو جمعہ تک پانی آئے تو تکبیر کے سنتیں پڑھے پھر وضو کر کے فرض کما فی ش و عسیرہ  
 (بیمار کثرت و طریو میں ہے۔) یا صبح کی نماز نہ ہوئی تھی اور اب نہ ادا تک اتنا وقت نہیں کہ وضو کر کے  
 دو رکعتیں پڑھے تو تہم کے سنتیں پڑھے کہ بعد زوال نہ ہو سکیں گی پھر وضو کر کے وقت ظہر آئے پر صبح  
 کے فرض پڑھے ذکرہ ش عن شیعہ قال و ذکرہا خصوصاً بین احمدیین ۱۱ (اسے شامی نے  
 اپنے شیخ کے والد سے ذکر کیا اور فرمایا کہ طحاوی نے اس کی دو حدیثیں اور ذکر کی ہیں۔) اقول: بدل  
 اولہما فی هذه النسخة اثرا حاشی شیعہ و ذکر آخری و س و د و ہی حقیقۃ بالمد (بلکہ ای  
 دونوں سے بہتر ہی صورت ہے جو شامی نے اپنے شیخ سے نقل فرمائی اور دوسری صورت ذکر کر کے اسے  
 رد کر دیا اور وہ رد ہی کے لائق ہے۔) یا کچھ وضو خصوصاً جنب ہے اور کسی نے سلام کیا یا کوئی سامنے  
 آیا اور خود اسے سلام کرنا ہے اور سلام نام الھی عزوجل سے بے طہارت لینا نہ چاہا اور وضو کر کے سلام  
 فوت ہوتا ہے کہ جواب میں اتنی دیر کی اعانت نہیں اور سلام بھی ابتدا سے لگا پر سہ نہ بعد از اعانت  
 ہے کہ تہم کر کے جواب دے یا سلام کر کے مسئلہ جواب خود مل اقدس حضور علیہ وسلم سے ثابت کہ

۶۲۲/۱	صلوۃ الصلوۃ	صلوۃ الصلوۃ	صلوۃ الصلوۃ	صلوۃ الصلوۃ
۱۷۸/۱	باب التیمم	باب التیمم	باب التیمم	باب التیمم
"	"	"	"	"
"	"	"	"	"

ایک صاحبِ گزدر سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا یہاں تک کہ قریب ہو اؤ وہ گلی سے گزر جائیں حضور نے تیمم فرما کر جواب دیا اور ارشاد فرمایا انہ لم یمنعنی ان اس حدیث السلام الا انی لم اکن علی حذر ہم کو جواب دینے سے مانع نہ ہوا مگر یہ کہ اس وقت وضو نہ تھا اس واسطے ابوداؤد عن تافہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قالی الصعق الخلبی فی الحلیۃ سکت علیہ ابوداؤد فہو حجتہ اھ (اسے ابوداؤد نے بطریق تابع حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، محقق علی نے علیہ میں فرمایا کہ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اس لیے وہ محنت ہے اھ۔ ت) اور ابتدائے سلام اُس پر قیاس کر کے زیادت اذکر اہم ہے بکر میں ہے المذہب ان التیمم للسلام صحیحہ (مذہب یہ ہے کہ سلام کے لیے تیمم درست ہے شیخ تنبیہ ملا رسی خطاوی پھر اُن کے اتباع سے علہ رستہ شامی نے دو چیزیں اور زائد کیں وضو کرتا ہے تو پانچ گیس ہو چکے گایا فتوہ کبریٰ بر جائے گی نماز چاشت باقی رہے گی قرآن و دونی کہ تیمم سے ادا کر لے

قال فی الدس جاس لمکوف فقال ط  
مردہ ما یعم الخسوف اھ و نعلہ  
ش و اخرہ و قال فی حاشیتہ  
حل السراق اخذ منہ  
الحلی جو نہ التیمم للمکوف  
اھ و الخسوف اھ و قال  
هو شوش الظاهر ان  
لمستحب کذلک لفسو تہ

و عن ابن شہیرہ راجع مگر جس کی نماز کے لیے جائز  
ہے۔ اس پر خطاوی نے کہا اس سے اھ کی مراد  
وہ ہے جو پانچ گیس کو بھی مشاغل ہے اھ۔ اسے  
شامی نے نقل فرما کر برقرار رکھا اور خطاوی نے  
حاشیہ مراقی الفلاح میں لکھا ہے کہ اسی سے  
عینی نے سورج گیس کے لیے۔ یعنی پانچ گیس کے لیے  
بھی۔ تیمم کا جو اذکار کیا ہے اھ۔ اور انہوں نے پھر  
علامہ شامی نے فرمایا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ مستحب کا

سہ سنن ابی داؤد باب التیمم فی الحضر عند الفکار مطبوعہ مجتہدی لاہور ۲۷/۱

سہ علیہ

سہ بخاری باب التیمم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵۰/۱

سہ خطاوی علی الدر مطبوعہ بیروت ۱۲۹/۱

سہ خطاوی علی مراقی الفلاح باب التیمم مطبوعہ ازہریہ مصر ص ۶۸

بغوت وقتہ کما اذا مضى وقت  
 الفجر عہد عن الموصوۃ ۱۰ ۱۱  
 بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ بھی وقت کے فوت ہونے سے  
 فوت ہو جائے شہر کی چاشت کا وقت اتنا تنگ ہو جائے  
 کہ نماز چاشت اور وضو دونوں کی گنجائش نہ رہے تو  
 اس نماز کے لیے تیمم کرے گا (۱۰)۔ (ت)

**اقول** اس تقدیر پر نماز تہجد کے لیے بھی تیمم جائز ہو گا جبکہ وضو کرنے میں ڈر رکعت کا وقت نہ ملے  
 اور فجر طلع کر اسے کہ ہماری تحقیق میں وہ مستحب ہے کما بیننا فی فتاؤنا (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ  
 میں بیان کیا ہے۔ ت) اگر ہم بعض کے طور پر سنت مزکورہ مانتے ہیں تو مثل رواتب پر از ہو گا ہی مگر وہ  
 صحت سے یوں ہی فکر کی سستی جب تھا قضا ہوں تو ال تک اُن کی قضا مستحب ہے اور ایک کھجور پر  
 امام محمد کے نزدیک سنت۔ نیز بیان کلام اس میں ہے کہ مستحب نمازیں بھی حسبِ گناہ فاضلین طحاوی و  
 شامی اس پر از تیمم میں مثل رواتب ہیں۔

**اقول** اگر یہ سنت عمل تامل ہے کتب مذہب میں صرف دو نمازوں کا ذکر ہے جنازہ و عیدین اور  
 اسی قدر اگر مذہب سے منقول شیخ کو خود ملا مران امیر صالح علی نے علیہ میں تصریح فرمائی کہ ہمارے  
 نزدیک تندرست کو بے وقت مرض پانی ہر سہ روزہ انہیں دنوں کے لیے تیمم جائز ہے۔

وهذا الفہم اعلم انه یجوز ان التیمم  
 للصحیح فی المصر عند مناف  
 ثلاث مثل احد ہما اذا کان حنیفا  
 وخاف المرض بسبب الاعتسال  
 بالمعاد الباسد النائیة حضرت جنازة و  
 خاف ان شغل بالوصود قفوتہ الصلوة علیہا  
 الثالثہ اذا خاف غوات صلاۃ العید ۱۰  
 اس کی جواز یہ ہے، ہمارے نزدیک تندرست  
 کے لیے شہر میں تیمم کا جزا تین مسائل میں ہے۔  
 (۱) جب حالت جنابت میں ہو اور ٹھنڈے پانی  
 سے غسل کی وجہ سے بیماری کا اندیشہ رکھتا ہو۔  
 (۲) جنازہ حاضر ہو اور وضو کرنے کی صورت میں  
 نماز جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ (۳) غبار  
 عید فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ (ت)

اور مدونا فی زیارات ہے کما فی الہدایۃ وغیرہا (جیسا کہ بالا وغیرہ میں ہے۔ ت)  
 بلکہ امام ملک العلماء نے برائے میں مراءۃ انہیں دو نمازوں میں صراحت اس کے ماسا کے لیے عدم جزا تیمم

کی تصریح فرمائی،

حیث قال وهذا الشرط الذي ذكرنا لجوانب التيمم وهو عدم الماء فيما وراء الصلاة الجائز و صلاة العيدين فاما في هاتين الصلاتين فليس بشرط بل الشرط فيها خوف الغت لو اشتغل بالموصولة.

وہ فرماتے ہیں، چنانچہ ہم نے پائی نہ ہونے کی جو شرط ذکر کی یہ نماز جنازہ اور عیدین کے واسطے میں ہے۔ اور وہ دونوں میں جو شرط نہیں بلکہ یہ شرط ہے کہ وہ ضرور میں مطمئن ہو کہ اسے تو سب نماز کا اندیشہ ہو۔ (ت)

بعید اسی طرح امام قرطبی نے امام علی السیجستانی نے صراحتاً انیس دہ میں صبر فرمایا بحسب میں زیر قول ماتم وليهداه ميلا (بکہ وہ ایک میل دور ہو۔ ت) ہے۔

قال في شرح الطحاوي لا يجوز التيمم في الصور الا بخوف فوت جئانه او صلاة عيدين او لجنب الخائف من البرد وكذا ذكره الشمس تاشي.

شرح طحاوی میں فرمایا، شہر میں تیمم کا بوجز صرف نماز جنازہ یا نماز عید کے فوت ہونے کے اندیشہ سے ہے یا ایسے غصے کے لیے جسے ٹھنڈک سے اندیشہ ہو۔ ایسے ہی قرطبی نے بھی ذکر کیا ہے۔ (ت)

اسی طرح خزائن المسین میں نازل ہے کہ لا يجوز التيمم في الصور الا في ثلاثة مواضع (شہر کے اندر تین مقامات کے ساتھ جائز نہیں) (ت) اصل حکم منصوص قریب ہے آن میر نے اپنی بحث میں غریب ملت کر خوف فوت لا الی بدل ہے نماز کسوف و کسوف رو اتب کا الحاق کیا ان کی تہیت بکرو نہ رو آنے بھی کی اور یوں ہی سننے کو رو اتب سے مفید کیا یہ قید ناقلہ محض کو خارج کر دی ہے پھر میر میں رو اتب کے الحاق پر بھی اس سے استظهار کیا کہ نماز عید کے لیے تیمم اگر مذہب سے منقول ہے اور وہ حق امام شمس الامام سرخسی وغیرہ میں مستند ہی ہے جس سے ظاہر کہ سن رو اتب کے الحاق میں بھی اشتباہ تھا کہ جنازہ فرض عید ہی واجب ہیں اس اشتباہ کا یوں ازالہ کیا۔

حيث قال فتح حصيل كسافي شرح الزاهد

فرمایا، حاصل یہ ہوا۔ جبکہ زاهدی کی شرح تقدیری میں ہے۔ کہ نماز تین قسم کی ہے ایک قسم وہ جس کے فوت ہونے کا کوئی اندیشہ نہیں کیوں کہ

لے جائے انصاف فصل فی شرط ذکر التیمم (ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۵۱)

لے کرا لائق باب التیمم (ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۱۴۰)

کے خزائن مفتین فصل فی التیمم (تعلیمی نسخہ ۱۳/۱)

توقيتها كالنوافل فلا يجوز له التيسير  
 عند وجود الماء لعدم العسر ونوع  
 يخشى عواتها لتوقيتها ولكن تقضى بعد  
 الطوامت كالجمعة والمكتوبات  
 فلا يجوز لها التيسير لا مكان  
 حبرها بالبدل باكمل انظها مرتين و  
 ونوع يخشى فواتها لا بالبدل كمسلاة  
 الجنائز والعيد فيجوز خلاف  
 لث هي قال العبد الضعيف فغفر  
 الله تعالى له وعلى هذا المقتضى  
 ان يقول يجوز له صلاة الكسوف  
 والمناسن السوا تب لا فيها تقوت لال  
 بدل فانها لا تقضى كما في العيد ولا  
 سيما على القول بان صلاة العيد  
 سنة كما اختاره شمس الانسنة  
 انسوخس وخيرة ٥١

اس کا کوئی مقررہ وقت نہیں۔ جیسے ذائق۔ اس  
 کے لیے پانی کی مروجہ دلی تیمم جائز نہیں اس لیے کہ  
 کوئی عذر نہیں۔ دوسری قسم وہ جس کے وقت ہونے کا  
 اندیشہ ہے کیونکہ وقت مقرر ہے لیکن ہونے کے بعد کی قصاص کی ہے  
 جیسے نماز عید اور یگانہ ذائق۔ اس کے لیے بھی تیمم جائز  
 نہیں کیونکہ کامل تر طہارت کے ساتھ بدل کے ذریعہ  
 اس کا تدارک ہو سکتا ہے۔ تیسری قسم وہ جس کے  
 وقت ہونے کا اندیشہ ہے اور کول بدل نہیں جیسے نماز  
 جنازہ عید۔ اس کے لیے بھی تیمم جائز ہے۔ بخلاف امام  
 شافعی کے۔ بندہ ضعیف۔ خدا اس کی مغفرت  
 فرمائے۔ کہتا ہے۔ اس قافی پر لازم آتا ہے کہ نماز  
 کسوف اور سنی رواتب کے لیے بھی تیمم کا جواز مانے  
 کیونکہ یہ بھی یہی وقت ہونے والی نمازیں ہیں کہ ای کا  
 کوئی بدل نہیں، خصوصاً اس قول پر کہ نماز عید  
 سنت ہے جیسا کہ شمس الانسوخس وغیرہ نے اسے  
 اختیار کیا ہے (۱۰۰)

اور پڑھا ہر کفعل مطلق سنت واجبہ کے حکم میں نہیں شرعاً ہی کا مطالبہ فرماتی ہے اور اس کا نہیں تو  
 یہ اسی کے لیے کہ ممکن کیا جائے مطالبہ شرعاً ہی وہ چیز ہے جو اس صورت میں جواز تیمم کی راہ دیتا ہے ظاہر ہے کہ  
 پانی موجود اور استعمال پر قدرت ہو تو تیمم باطل اگر کرے تو غارتب طہارت ہو اور نماز ہے طہارت حرام قطعی  
 ہے پانی جب صاحب حق ملو جلاز خاص اس جہاد کا اس وقت خاص میں اس سے مطالبہ فرما رہا ہے  
 اور ساتھ ہی حکم ہے کہ یہ وقت تک جی تو اس مطالبہ سے برأت کی کوئی حدت نہیں اس کا بدل بھی نہ ہو سکے گا اور  
 وقت میں تنگی ہے کہ وضو نہیں کر سکتا لاجرم اس ادائے مطالبہ کے لیے پانی پر قادر نہ ہونا ثابت ہوا اور تیمم کی  
 راہ مل جس نماز کا شرع مطالبہ ہی نہیں فرماتی اس میں کوئی عذر برائی کے لیے پانی ہوتے ہوئے تیمم جائز

ہو جائے گا مطاہر بشرط پر یہاں بنائے گا کہ یہ حالت ہے کہ نماز جنازہ کے لیے ہوازیم میں بھی مشبہ ہو کر وہ تو فرض کفایہ ہے ہر شخص سے مطاہر یک ہے اور مطاہر کو اس جواب کی حاجت ہوئی کہ فرض کفایہ میں بھی مطاہر سب سے ہے و لہذا سب ترک کریں تو سب گنہگار ہیں اگرچہ بعض کا فعل سب پر سے مطاہر کا قضا کر دیتا ہے۔ فتح القدیر وغیرہ میں ہے،

منعه (ای التیمم لصلاة الجنائزة) اشاف ولا یتتم مع عدم شرطه قلن مخاطب بالصلاة عاجز عن الموضوع لها فيكون اما الا في فلان تعلقت فخرج الكفاية على العموم غير انسي يسقط بفعل البعض واما الثانية فبعض المسألة۔

امام شافعی نماز جنازہ کے لیے تمیم کا جواز نہیں دیتے۔ اس لیے کہ یہ ایسا تمیم ہوگا جس کی شرط مفقود ہے۔ ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ (شرط موجود ہے اس لئے کہ) اس شخص سے بھی ادا اسے نماز کا خطاب ہے جو اس کے لیے ورنہ عاجز نہ ہو تمیم کا جواز ہوگا۔ پہلی بات اس لیے ہے کہ فرض کفایہ کا بعض بطور عموم کسبھی سے ہے، اتنا ہے کہ بعض کے ادا کر لینے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ دوسری بات کی تحصیل سند کی ضرورت سے ظاہر ہے۔ (نتیجہ)

نماز چاشت و نماز تہجد کا مطاہر یک ہے یوں ہی چاند گھن کی نماز عرف مستحب ہے بخلاف نماز کسوف کہ اس مرتبہ کی سنت ہے مجھے امام دیوبند نے واجب کہا اور اسی کو امام ملک العلماء نے بدائع میں ترجیح دی اور دلائل سنت سے جواب دیا یوں نماز تہجد و ریت ہے اقوال بلکہ وہ کتاب مبسوط میں محمد بن عبدالمطلب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا نص ہے کہ ما سبنا فی هذا تحقیقہ فانقطع النزاع (جیسا کہ اس کی تفتیش ہمارے قلم سے عنقریب آ رہی ہے تو اس نص سے اختلاف کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ ت) بدائع میں فرمایا،

صلاة الكسوف واجبة امر سنة ذكر محمد بن حرمه الله تعالى في الاصل ما يدل على عدم الوجوب فانه قال ولا تعملي نافذة في جماعت الا قيام رمضان وصلاة الكسوف ورد في الحسن بن زياد

لے غنیۃ المستمل فصل فی التیمم سبیل یکسیدی و ہور ص ۱۱۰

عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ  
 قال فی کسوف الشمس ان شاذاً  
 صلوا سکتین وان شاذاً اسجدوا  
 ان شاذاً اکثروا التخییر بیکون  
 فی النوافل و قال بعض مشایخنا  
 ابیہ واجبة لما روی ابیہ مسعود  
 مرغب اللہ تعالیٰ عنہ (فلا ذکر  
 حدیث الکسوف وفیہ قولہ  
 علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) صلوا  
 حتی تتجلی فی سوا یت ابی مسعود  
 الانصاری مرغب اللہ تعالیٰ عنہ  
 فاذا اسأیتہا فقوموا و صلوا  
 و مطلق الامر للوجوب و تسمیة  
 محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ایاہا  
 نافلة لا ینفی الوجوب لامنہ  
 النافلة حبساً عن الزیادة  
 و کلا واجب ثبوتہ علی الضرر ان فی  
 الموطعة الا تری اسد قرنها بقیام  
 رمضان و هو التراویح و انہا مسنة  
 مؤکدة وھی فی معنی الواجب و مرویة الحسن  
 لا تنفی الوجوب لان التحییر قد یحری بین  
 الواجبات کما فی قولہ تعالیٰ  
 فکفارہ اطعام عشرة مساکین من  
 اوسط ما تطعمون اہلکم  
 او کسوتہم او تخسیر

نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
 کی ہے کہ انہوں نے سورج گھمن کے بارے میں  
 فرمایا ہے کہ ”لوگ اگر چاہیں تو دو رکعت پڑھیں،  
 چاہیں تو چار پڑھیں اور چاہیں تو زیادہ پڑھیں۔“  
 اور تحییر تو اعلیٰ ہی میں ہوتی ہے۔ احد ہمارے  
 بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ نماز کسوف واجب ہے  
 اسی لیے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت ہے (اس کے بعد حدیث کسوف ذکر کی ہے)  
 رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے  
 نماز ادا کرو یہاں تک کہ سورج روشنی ہو جائے اور  
 حضرت ابوسعید الخداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت  
 میں یہ اسنادیں ”ترب تم اسے دیکھو تو کھڑے  
 ہو جاؤ اور نماز پڑھو“ اور مطلق امر وجوب کے لیے  
 ہوتا ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اسے نفل کے  
 نام سے ذکر کرنا وجوب کی نفی نہیں کرتا اس لیے کہ  
 نفل کا معنی ”زائد“ ہے، اور ہر واجب مقررہ فرائض  
 سے زائد ہی ہے۔ دیکھ لیجئے کہ انہوں نے نماز کسوف  
 کو قیام رمضان کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یہ نماز  
 تراویح ہے جو سنت مذکورہ ہے اور سنت مذکورہ واجب  
 کا معنی رکھتی ہے اور حسن بن زیاد کی روایت سے  
 بھی وجوب کی نفی نہیں ہوتی اس لیے کہ تحییر واجبات  
 میں بھی ہوتی ہے جیسے ہادی تعالیٰ کے اس ارشاد  
 میں ہے: تو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا دینا  
 جو تم اپنے گھروں کو کھاتے ہو اس میں سے متوسط  
 قسم کا کھانا دس مسکینوں کو پکڑا دینا ایک بردہ



مرقبة اللہ کلامہ قدس سرہ .

وما اراد به دفعه في العنايته  
بقوله بعد ايراد الحديث فان قيل  
هذا امر والا لوجب فكان ينبغي  
ان تكون واجبة قلنا قد ذهب الخ  
ذلك لبعض اصحابنا واحتاج صاحب  
الاسرار والعمامة ذهبت الى كونها  
سنة لانها ليست من شعائر الاسلام  
فانها توجب بعمامة لكن صلاحها  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فكانت سنة والا لكانت واجباً .

آزاد کرتا۔ حکم اسلام قدس سرہ کا کلام ختم ہوا۔

حنایہ میں اس کا جواب حدیث ذکر کسوف کے بعد  
اس طور پر دینا چاہیے کہ اگر کما حقہ کہ یہ امر ہے  
اور امر واجب کے لیے ہوتا ہے تو نماز کسوف کو واجب  
ہونا چاہیے۔ تو ہم کہیں گے۔ ہاں اس طرف ہمارے  
بعض اصحاب گئے ہیں، اسی کو صاحب اسرار نے  
بھی اختیار کیا ہے۔ مگر امام علماء کا مذہب یہ ہے  
کہ نماز کسوف سنت ہے اس لیے کہ یہ شعائر اسلام  
نہیں کیونکہ اس کا جو دعویٰ طور پر ہوتا ہے مسیحا  
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کسوف  
پڑھی ہے اس لیے سنت ہوتی اور امر مذہب کے لیے  
ہے۔ (ت)

فاقول اس میں واجب کا حاصل یہ ہوا کہ  
نماز کسوف شعائر نہیں۔ اور ہر واجب شعائر  
ہوتا ہے اس لیے نماز کسوف واجب نہیں۔ اس  
دلیل کا بکری منوع ہے اس لیے کہ بہت سے ایسے  
بھی واجب ہیں جو شعائر ہیں جیسے کفارة قسم، کفارة  
نہار، کفارة صیام۔ اسی طرح صغریٰ بھی منوع  
ہے۔ صغریٰ کی دلیل یہ تھی کہ یہ نماز عارض کی  
بنا پر ہوتی ہے اور جو عارض کی بنا پر جوہ شعائر نہیں  
۔ اس قیاس کا بھی بکری منوع ہے۔ آخر اس  
بکری کی دلیل کیا ہے، جب کہ اسرار میں یہ فرمایا ہے

فاقول حاصلہ ان هذا ليس  
بشعائر وكل واجب شعائر فهذا ليس  
بواجب وانكبرى متنوعة فوجب  
واجب ليس من الشعائر  
ككسامة اليبس والظماس و  
القيح وكذا الصغرى متنوعة  
ودليلها ان هذا العام من وما كانت  
بعمامة لم يكن شعائر فيه  
ايضا الكبرى متنوعة واع  
دليل عليها وقد قال في الاسرار

جیسا کہ فتح القدیر میں نقل کیا ہے۔ — یہ ایسی نماز ہے جو ملائکہ اور برائی شہرت و احسان ادا کی جاتی ہے۔ تو فرغ اور گھبراہٹ کی حالت میں یہ دین کا شمار ہے۔ (ت)

اور ہدایت میں فرمایا ہے، نماز کسوف کے بارے میں قاضی نے فقہ طحاوی کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ یہ عید گاہ یا جامع مسجد میں ادا کی جائے گی اس لیے کہ یہ ایک شمار اسلام ہے تو اس کی ادائیگی ایسی ہی جگہ ہوگی جو شمار دین کے اعلان و اظہار کے لیے تیار کر رکھی گئی ہے۔ (ت)

اسرار میں نماز کسوف کے وجوب پر اس امر استدلال کیا کہ وہ شمار اسلام ہے تو فتح القدیر میں اس کا یہ جواب دیا کہ: ”معنی مذکور (یعنی کسوف کا شمار اسلام ہونا) وجوب کو مستلزم نہیں اس لیے کہ جو شمار ابتدا ہی سے مقصود ہو اس کے بھی مسنون ہونے سے کوئی مانع نہیں پھر جو شمار بعض کسی عارض سے متعلق ہو اس کے مسنون ہونے سے کوئی چیز مانع ہو سکتی ہے۔“ (ت)

نماز کسوف کے وجوب پر اس کے شمار اسلام ہونے سے جو استدلال کیا گیا ہے اس جواب سے اس کی تردید ہوتی ہے اسی طرح اس پر اپنے اس

کافی الفتح انہا صلاۃ تقام علی سبیل الشہرة فکانت شعائر للدين حال الفزع آہ۔

وقال في البدائع اما في كسوف الشمس فقد ذكر القاضی في شرحه مختصر الطحاوی انه یحصل فی الموضع الذی یحصل فیہ العید او المسجد الجامع لانہا من شعائر الاسلام فتؤدی فی المكان المعدل ظہار الشعائر آہ

وقد اجاب فی الفتح عن استدلال الاسرار علی وجوبہ شعائر یہاں بابت المعنی المذکور کا یہ مستلزم الوجوب اور مانع من استثناء شعائر مقصود ابتداء فضلاء عن شعائر یتعین بعاس ض آہ۔

وهذا كما ينبغي الاستدلال علی الوجوب بالشعائرية كذلك يسود الاستدلال علی نفی الشعائرية

لہ فتح القدیر باب صلاۃ الکسوف فوریہ ضروریہ سکھر ۵۱/۲  
ملہ بدائع الصنائع کیفیت صلاۃ الکسوف ایک ایم سید کنہی گراچی ۲۸۲/۱  
ملہ فتح القدیر باب صلاۃ الکسوف فوریہ ضروریہ سکھر ۵۱/۲

ہو نہ لغاس ہے۔

استدلال کی بھی تردید ہوتی ہے جس میں یہ کہا گیا ہے  
کہ نماز مکسوف امر ماضی کی وجہ سے ہوتی ہے اس  
لیے شعار نہیں ہو سکتی۔

مفتقر یہ کہ صاحب اسرار کا خیال ہے کہ ہر شمار  
واجب ہوتا ہے اور صاحب عنایہ کا یہ نظریہ ہے  
کہ ہر واجب شمار ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے کہ واجب  
اور شمار میں عزم من وجہ کی نسبت ہے کوئی امر واجب  
اور شمار دونوں ہوتا ہے جیسے نماز عیدین اور کوئی  
چیز شمار تو ہوتی ہے مگر واجب نہیں ہوتی جیسے  
اذان۔ اور کوئی امر واجب ہوتا ہے مگر شمار نہیں ہوتا  
جیسے کفارات (مصنف کے فقہاء غلط ہیں یہ ہے کہ)  
عیدین میں واجب و شمار دونوں کا اجتماع ہے۔  
اذان اور کفارات میں دونوں کا افتراق ہے۔  
پھر میں نے دیکھا کہ میں نے عنایہ پر جو دو سر امر ماضی  
کیا ہے وہی سعدی آفندی نے بھی فتح العتیر سے  
اخذ کرتے ہوئے اپنے ان الفاظ میں کیا ہے،  
”میں کہتا ہوں جو چیز شمار اسلام سے ہو کسی فرض  
سے اس کا تعلق ہونے سے کوئی چیز مانع ہے؟“  
کامل سے کام لو! (ادب)

نکلی اقول و باللہ التوفیق، مسطور میں ہر  
مذہب کے ارشاد (قیام رمضان اور نماز مکسوف  
کے سوا کوئی نفل نماز جماعت سے نہ ادا کی جائیگی،  
کا جواب تام نہیں چلا اس لیے کہ اگر ان کی مراد وہ

و بالجملۃ ذهب الاصماس الى  
ان كل شعاع واجب والعناية الى  
ان كل واجب شعاع والصحيح ان  
بينهما عموم خاص وجه يجمعان  
في العیدین ويفترقان  
في الاذان والكفارات ثم  
سأيت صاحب الفتوى اعتراض  
العناية باعتراض الشافعي  
أخذاً من الفتوى اذ قيل  
اقول ما المانع في تعذر  
ما هو من الشعائر بجماع  
تأمل الله۔

نکلی اقول و باللہ التوفیق  
لم یتم الجواب عن معلوم  
محرر المذهب في الاصل  
اذ لو كانت مواده هذا الم

یہیہ الحصر فیہا مکان الصیدین۔

ہر قی تو وہ میں صحر و دست نہ ہوتا اس لیے کہ اس  
دونوں کے علاوہ حدیں بھی جماعت سے آدا ہوتی ہیں۔

ابن دہمیزہ امر سے وجوب پر استدلال  
فما قول خسوف (پہا ندر گن) کی نماز، بلکہ آندھی  
صاعقہ، زلزلہ، دائمی ابرباری و برف باری، دن  
میں تاریکی، رات میں خوفناک تباہی، اور اس  
طرح کی دوسری ہر ناک چیزیں۔ عوفی سبباً و  
قہائی ہیں اور تمام اہل سنت کو ان سے نسیب اور  
آخرت میں پناہ میں رکھے آئیں۔ سب سے متعلق  
نمانوں سے اس استدلال پر نقص دار و ہر تہ سے  
کیونکہ یہ سب بالاجماع مستحب ہیں۔ اور امر سب کو

شامل ہے۔

فردک العلماء فرماتے ہیں، نماز خسوف  
حسن (پسنیدہ و حمہ) ہے اس لیے نبی کریم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے، تمہیں تم  
اور خوف و پریشانی والی چیزوں میں سے کوئی چیز دیکھ  
تو نماز کی پناہ فوت نہ ہو۔ پھر فرمایا، اسی طرح ہر فرقہ،  
تکبر ایست اور پریشانی کی چیز میں نماز مستحب ہے  
جیسے آندھی، زلزلہ، تاریکی، دائمی بارش، کیونکہ  
یہ سب بڑی و غریب والی چیزیں ہیں اور امت،

قرآن ہر تم کو تو اقل لاسنی اور خسوف کا کسوف پر قیاس میں الفارق ہے۔

وہاقلہ التوفیق، مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں

اما الاستدلال بصیفة الامر  
فما قول منقول بصیلة الخسوف بل  
وصلوات السریح الشدیدة والصواعق  
والزلازل والمطر والثلج والداہمین  
والظلمة بالہر و الصواعق الہائل باللیل  
وامثال ذلك الالہام الاعادنا الموقوف  
سبباً و تقی و اهل السنة جیہا  
منہا و تیا و اخری امین فاسہا مستحبہ  
اجمعا و الامر یشملہا جیہا۔

وقد قال ملک العلماء نصہ  
اما صلاۃ خسوف القمر فحسنة لما روينا  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذا امر ایتهم من هذه الافراح ششیاً  
فاقر هو الى الصلاة انه ثم قال و هكذا  
فستحب الصلاة في كل فزع كالسریح الشدیدة  
والزلازل والظلمة والمطر الدائم لكونها  
من الافراح والالہام

قرآن ہر تم کو تو اقل لاسنی اور خسوف کا کسوف پر قیاس میں الفارق ہے۔

وہاقلہ التوفیق، مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں

ان الحاجة هذا تكثير اجواب الخيرات  
 امر ادة لا فاضلة كرمه عز وجل الا  
 يورى انه اياح التفضل على الدابة  
 بالايماء لغير القبله مع فوات الشروط  
 ولا مكان فيها ولا ضرورة الا الحاجة  
 القسمة بالبعد لزيادة الاستكشاف  
 من فضله تعالى كما اده في الفتح  
 في مسألة انه يصل بيمينه ما شاء  
 من الضرائف والنواهل عند الشافعي  
 من حديثه تعالى يتيمم بكل فرض لانه  
 طلب من عسروية .

اقول ويكره ان هذا حيث  
 مع التيمم بوجود شرطه من فقد  
 الماء فانها لها مائة مطلقة عندنا  
 ولو جوزه لمجوز الاستكشاف ليجاز  
 لمطلق النواهل ولو غير موقفة  
 للعلم القطعي بان ما فصله بالتيمم  
 اكثر مما تفصيله بعد التوضؤ  
 او لا يختار الاشرع امت الذي  
 من خص له العملاة على الدابة  
 بالايماء على غير القبلة  
 لم يرخص له في التيمم  
 اذا قدس على الماء والركوب

ضرورت یہ ہے کہ کرم باری عز وجل کے فیضان کے ارادے  
 سے نیکیوں کی راہیں زیادہ کی جائیں۔ دیکھئے باری تعالیٰ  
 نے سواری پر اشارہ سے اور غیر قبلہ کی جانب متصل  
 پڑھے کرنا ضروری جبکہ اس میں نماز کی شرطیں بھی  
 فوت ہوتی ہیں اور ارکان بھی۔ ضرورت یہی ہے  
 کہ بندہ کو باری تعالیٰ کے فضل کی کثرت طلب کرنے  
 میں زیادتی کی حاجت ہے جیسا کہ فتح القدیر میں اعادہ  
 دیا ہے اس مسئلہ کے تحت کہ بندہ اپنے تیمم سے جس  
 قدر فرائض داخل چاہے اور کسے اور نام شافعی  
 رحمہ اللہ تعالیٰ عید کے نزدیک یہ ہے کہ ہر فرض کے لیے  
 تیمم کرے اس لیے تیمم طہارت ضروری ہے۔

اقول، اس استدلال کی صفائی پر کوہد  
 اس جہت سے آتی ہے کہ یہ حکم وہاں ہے جس  
 تیمم کے درست ہو چکا اس طرح کہ تیمم کی شرط۔  
 پانی کا فقدان۔ پانی جا چکی تو وہ جس قدر فرائض  
 فوافل چاہے پڑھ سکتا ہے، اس لیے کہ تیمم ہمارے  
 نزدیک طہارت مطلقہ ہے۔ اور اگر فرائض کثرت فضل  
 طلب کرنے کے لیے اسے ہائر قرار دیا جاتا تو مطلق  
 فوافل کے لیے اس کا جواز ہوتا اگرچہ فوافل ایسے  
 ہوں جو کسی خاص وقت کے پابند نہیں اس لیے  
 کہ یہ بات قطعی طور پر معلوم ہے کہ وضو یا غسل کرنے  
 کے بعد جس قدر نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں تیمم کر کے اس سے  
 زیادہ نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں۔ دیکھئے جس کے لیے

و لنزول معان حكمة في طلب  
الطهارة بالماء وقلة فوافقه اکثر  
من العقیم فبیته و عند  
السماء

سواری پر اشارہ ہے، اور غیر قبلہ کی سمت نماز پڑھنے کی  
رضعت دی گئی اس کے لیے پانی اور چڑھنے اترنے پر حدیث  
ہوتے ہوئے تیمم کی رضعت نہ دی گئی جبکہ پانی سے  
طہارت حاصل کرے میں اس کے توقف کی مدت اور  
اس کے نوافل کی کی اس میں سے زیادہ ہوگی جو اپنے  
گھر میں ہے اور اس کے پاس پانی بھی موجود ہے۔ (ت)

بالحد فقیر کے نزدیک مستحبات محمد صلی نماز شریف و تہجد و چاشت میں یہ حکم خلاف دلیل ہے اس کے لیے اگر  
سے غسل درکار تھی اور وہ غرضی بجز غسل جانبی نہ کر سکتا تھا تو یہ حکم تقدم و بالله التوفیق واللہ سبحانہ و تعالیٰ علیہ  
(جیسا کہ اس کا بیان گزریا اللہ تعالیٰ کی طرف سے، اور اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے۔ ت)

(۸۸) ہر نماز و حرکت کے بعد وضو جس کی قضا ہے جیسے نماز پنجگانہ و جمعہ و قرآن طہارت آپ سے وقت جاتا ہو  
تیمم سے وقت کے اندر پڑھ لے کر قضا نہ ہو جائے پھر پانی سے طہارت کر کے اعادہ کرے۔

**اقول** اس میں یہ تفصیل کرنی چاہئے کہ مشائخ ائمہ تنگ وقت اٹھا کر وضو کرے یا نہ کرنے کی حاجت  
ہے اور غسل کرے تو سلام نماز سے پہلے اور چاہے آئے یا نہ ہو پانی سے طہارت کرے تو سلام جمعہ سے پہلے  
وقت نماز آجائے یا مقتدی جماعت جمعہ میں قبل سلام شریک نہ ہو جائے اور دوسری جگہ بھی امام مقرر جمعہ کے ویکھے  
نماز نہ مل سکے یا محدث وضو خواہ جنب غسل کرے تو گھر یا مشرب یا مشاء کا اتنا وقت نہ پائے کہ نیت باندھ لے  
یا فرض مشاء پڑھ کر سیر یا مشاء تو نہ پائے کہ حاجت ہے یا وضو ہی کرنا ہے اور صبح میں اتنی ہمت نہیں کہ پانی سے طہارت  
کے بعد ترکیب نیت باندھ لے تو ان سب صورتوں میں یہ نمازیں تیمم سے پڑھ لے پھر غسل یا وضو کر کے دوبارہ بعد وقت  
پڑھے یا بعد فجر جمعہ میں سلام سے پہلے وقت نکل جانا یا مقتدی کا امام مقرر الجہ کے ویکھے جماعت نہ پانا معتبر ہوتا ہے  
باقی غاروں میں تکبیر تحریر وقت کے اندر نہ ملنے کا اعتبار چاہئے کہ فجر و جمعہ و عید میں سلام سے پہلے خروج وقت سے  
باطل ہو جاتی ہیں بلکہ باقی صلوات کہ ان میں وقت کے اندر تحریر بندہ جانا کافی ہے۔

**ثم اقول** اگر مستی یہ ہے کہ میں پانی سے طہارت کرے تو صرف دو رکعتیں وقت میں پاسے اور تیمم سے  
چاروں تیمم کی اجازت ہوگی بلکہ پانی سے طہارت کر کے صرف فرض پڑھ لے سنتیں چاہے تو بعد مندی آفتاب پڑھے  
یوں ہی باقی نمازوں میں اگر وقت آسا طہارت ہے کہ پانی کی طہارت سے فرض وقت ہو جائیں گے ظہر کی سنت قبلیہ یا  
یا بعد یہ یا دو نوی یا مغرب میں سنتیں یا مشاء میں سنت و وتر نہ ملیں گے اور تیمم سے سب مل سکے ہیں تو فرض  
ہی کا پتہ راج رہے گا طہارت آپ سے فرض اور اس کے ساتھ اور کچھ مل سکے ادا کر لے سنتیں رہ گئیں تو

گتیں اور وترہ گئے تو ان کی قضا پڑھے فرض غیر فرض کی رعایت سے فرضوں کا تیمم سے ادا کرنا روا نہ ہر گاہ اگرچہ  
 اُس غیر فرض کے لیے عوفت فوت میں تیمم روا تھا و لعل کل ماہ کبرت فی العقیقہ میں غل ہر جید اواللہ تعالیٰ  
 اعلم (توقع ہے کہ ان دونوں مقاموں پر جو کچھ میں نے ذکر کیا ہے بہت بظاہر ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ ستہ)

---

رسالہ ضمیمہ

## الظفر لقول نرفر

وقت کی تنگی کے باعث جواز تیمم کے بارے میں امام زفر کے قول کی تقویت کا بیان (ت)

بسم الله الرحمن الرحيم - نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم -

واضح ہو کہ امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ ہمارے  
تینوں ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب کے برخلاف  
وقت فوت کرنے کے اندیشہ سے تیمم کو بائز کتھے  
ہیں۔ اکثر ثلاثہ سے ایک روایت مذہب امام زفر  
کے موافق بھی آئی ہے متعدد روایات سے بھی اس کی  
تائید ہوتی ہے۔ کچھ بزرگوں نے اسے اختیار بھی  
کیا ہے اور کئی محققین نے اس کی دلیل کو تقویت بھی  
دی ہے۔ اس کا تفصیلی بیان جملہ کے عنوان سے  
پندرہ جلدوں میں رقم کیا جاتا ہے۔

جملہ اولیٰ — اکثر ثلاثہ کی موافقت

ہمارے تینوں ائمہ کی ایک روایت مذہب امام زفر  
کے موافق آئی ہے اس سے متعلق حدیث شامی لکھتے  
ہیں "یہ امام زفر کا قول ہے اور فقیر میں ہے کہ  
ہمارے مشائخ سے بھی ایک روایت میں یہی قول  
ہے۔ بحرحہ" اور — پھر شامی فرماتے ہیں اس  
سے پہلے فقیر کی عبارت سے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ

شہر اعلم ان جوار التیمم لم یفوت  
فوت الوقت قول الامام زفر  
مرحمہ اللہ تعالیٰ علی خلائف  
مذہب الثلثة رحمہم اللہ تعالیٰ  
عنہم وقد وافقہ فی روایۃ  
شیدتہ فروج واخت مرہ کبراء  
قوی دلیلہ محققون و بیانات  
ذلک فی جملہ۔

الجملة الاولى موافقة استنا  
الثلثة له فی روایة قال الشامی  
هو قول زفر وفي القمیة  
انه روایة عن مشایخنا یحمر  
اه ثم قال قد علمت  
من علماء القنیة انه  
روایة عن مشایخنا



الثلثة رضى الله تعالى  
عنه اهـ۔

اقول رحمه الله تعالى قد  
اعد النجدة واق بغیر صریح  
مانع لعط لجور عند قوله لافوت  
جمعة قد قد منا عن القبية  
ان التيمم لفوت فوت الوقت  
سرواية عن مشايخنا اهـ والعد  
قد مر عند قوله لبعده مر لا  
بعد ذكر فروع الكفة الاقلا  
يخفى ان هذا مناسب لقول زفر  
للقول ائمتنا فانهم يعترضون  
خوف الفوت وانما العبرة للبعد  
كما قد صاه كذا في شرح  
صية المصلي لکن ظهرت بان  
التيمم لفوت فوت الوقت سرواية  
عن مشايخنا ذكره في القبية  
ف مسائل من ابتملى  
سبيلتين اهـ

ہمارے تینوں مشایخ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ایک  
روایت ہے۔ (ت)

اقول، خدا اپنی رحمت سے علامہ کو نوازے  
تلاش مطلوب میں بہت دور نکل گئے اور نقل وہ  
پیش کی جو صریح نہیں۔ اس لیے کہ لافوت الجمعة  
(وقت جمعہ کے اندیشہ سے جواز تیمم نہیں) کے تحت  
بحر کے الفاظ یہ ہیں: ”تیمم قیہ کے حوالے سے پہلے ذکر  
کر آئے ہیں کہ وقت نکل جانے کے اندیشہ سے جواز  
تیمم ہمارے مشایخ کی ایک روایت ہے۔“ اور  
اس سے پہلے جو ذکر کیا ہے وہ ان کی درج ذیل عبارت  
ہے جو بعد میں مہلکے تحت پگھلا (مختصر دانی یا  
اس قسم کا غیر) سے متعلق آئے والے جزیرہ کو ذکر کرنے  
کے بعد لکھی ہے: ”پوشیدہ نہ رہے کہ یہ مسئلہ قوی نام زفر  
سے مناسبت رکھتا ہے ہمارے ائمہ کے قول سے مناسبت  
ہیں رکھتا۔ اس لیے کہ ان کے نزدیک وقت و وقت  
کے اندیشہ کا اعتبار نہیں۔ صرف قدری کا اعتبار ہے  
جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا۔ فیرہ المصلیٰ کی شرح میں  
بھی ایسا ہی ہے۔ لیکن مجھے یہ بیان بھی ملا کہ وقت  
نکل جانے کے اندیشہ سے جواز تیمم ہمارے مشایخ  
بھی ایک روایت میں آیا ہے۔ اسے قیہ میں دو مصیبتوں  
میں مبتلا ہونے والے سے متعلق مسائل کے تحت بیان  
کیا ہے۔“ (ت)

لہ رد المحتار باب التیمم مصنف ابوبائی مصر ۱۸۰/۱  
لہ البحر الرائق ” ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵۹/۱  
لہ ایضاً ۱۳۰/۱

فالمعروف اطلاق مشایخنا  
 علی من بعد الانمة سلفهم الله  
 تعالیٰ عنهم فممن قد استفاد  
 من هذا الاستدراك ان مراده  
 بمشایخنا الانمة الثلاثة والآد فیه  
 سدا والاحل معتمدا علی  
 المحلیة والغنیة عن المجتبی عن  
 الامام شمس الانمة الحلوانی  
 المسافر اذ الم یجد مکان  
 طاهر یا م کاب عن زرهم  
 بحسب سادات امتنا بالنظر واحتطت  
 قاب قدر علی ان یسرع المشو  
 حتی یجد مکانا طاهرا لصلاة قبل  
 خروج الوقت فعل والایضی بالایمان  
 ولا یعید ثم قال الحلوانی  
 اعتبر ههنا خروج الوقت  
 لجواز الایمان ولم یعتبره لجواز  
 التیمم ثمه فی فرسوی بیهما  
 وقد قال مشایخنا فی  
 التیمم انه یعتبر الوقت ایضا و  
 الروایة فی هذا امر دایمة له  
 اذ لا فرق بینهما والامر دایمة فی  
 فصل التیمم امر دایمة فی  
 هذا ایضا قال الحلوانی فادانی المسألتین  
 حیثما روایتان آخر

یمریک اس لیے میں کو معروف یہ ہے کہ مشایخ  
 کا لفظ ان حضرات کے لیے استعمال ہوتا ہے جو ائمہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد آئے ہیں۔ ہاں ان کے  
 اس استدراک (دیکھ لیجئے یہ بیان بھی ملائم) سے  
 یہ مستفاد ہوتا ہے کہ ہمارے مشایخ کے لفظ سے نہ  
 غلطی کو مراد لے رہے ہیں۔ سند کے لحاظ سے زیادہ واضح  
 اور اعتماد کے لحاظ سے زیادہ جلیل القدر عبارت وہ ہے  
 جو خلیلہ وغنیہ میں مذکور ہے۔ اور اس میں نام شمس لائر  
 حوائی سے مستوف ہے۔ مسافر کو جب پاک مکان ملے  
 اس طرح کہ جہاں پر نماز سستی پڑی ہو لیکن درمیں  
 یا شمس کے ہمیکہ نہ راستوں سے آلودہ ہو سکی۔  
 تو اگر وہ یہ کر سکتا ہو کہ تیرا پاکی کی جگہ سیدھے جائے  
 وقت ملے۔ پتے سے نماز پڑھے کے لیے روئی پاک  
 ملے مل جائیگی تو ایسا ہی کرے ورنہ اشارے سے ہزار  
 ادا کرے اور اس کا اعادہ اس کے دہر نہیں۔  
 پھر حوائی فرماتے ہیں وجہ از اشادہ کے لیے یہاں  
 خروج وقت کا اعتبار فرمایا ہے اور وہاں جو ترجمہ کیے  
 اس کا اعتبار نہیں کیا اور امام زفر نے دونوں جگہ باری  
 رکھی۔ اور ہمارے مشایخ نے تیمم کے بارے میں فرمایا  
 کہ وقت کا بھی اعتبار ہوگا۔ اور اس (مسئلہ سفر)  
 میں روایت کا ہونا اس (مسئلہ تیمم) میں بھی روایت  
 ہونا ہے کیونکہ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ اور مسلم میں  
 روایت کا ہونا اس (مسئلہ سفر) میں بھی روایت  
 ہوئی ہے۔ حوائی فرماتے ہیں، تو دونوں ہی مسئلوں میں  
 دو دو روایتیں ہوں گی؟ (احد دت)

اقول الغصیر فی قوله اعتبر  
 ههما ولم یعتبر ثم لمحمد ومائل  
 الصاغر قول ائمتنا فالروایة عنهم  
 فیها رواية عنهم فی التیمم انه  
 یجوز لغفوت ھوت الوقت ومسألة  
 التیمم نہ لا یجوز لحفظ الوقت الغفب  
 قولهم فالروایة فیہا رواية فی مسألة  
 المسافر انه یمشی حتی یمخرجه من  
 ذلك المکان ولا یصلی ثمہ وان  
 خرج الوقت فادب لهم فی کلمات  
 السائلین قولاً من غیر ان مسألة  
 المسافر اشتہرت بحکمہ الاحزانة  
 ومسألة التیمم بحکم المنع ھذا  
 قوی ما یوجب من تقویۃ قول  
 نوافریموا فقت ائمتنا الثلاثۃ من فیہ  
 اللہ تعالیٰ عنہم۔

المجملة الثانية فروع التشید  
 واحتیاء الکبراء قال فی العبدیۃ  
 فی میات قول خضر قد نقل  
 الزاهدی فی شروحه ھذا الحکم  
 عن الیث بن سعد وقد ذکر ابن  
 خلکان انہ رأی فی بعض المجامیع ان  
 لیت کان حق المذہب اعتد ھذا صاحب الجرح  
 معینۃ فی طبق الحمیۃ مذکرہ فیہا متھم

اقول ان کی جارت اعتبار ھما اولہ  
 یعتبر ثم (یہاں اعتبار فرمایا اور وہاں اعتبار نہ کیا)  
 میں ضمیر لہام محمد کے لیے ہے۔ اور مسئلہ مسافر کا کہ  
 اگر کافول ہے تو اس مسئلہ میں ان سے روایت  
 برہانیم کے بارے میں بھی ان سے یہ روایت برہانیم  
 کہ وقت نکل جانے کے اندیشہ سے بھی جائز ہے۔  
 اور مسئلہ تیمم کہ غلط وقت کے پیش نظر تیمم جائز نہیں  
 یہ بھی ہمارے اگر کافول ہے تو اس میں روایت برہانیم  
 مسئلہ مسافر میں بھی یہ روایت برہانیم کہ وہ اس جگہ  
 سے چل کر نکل جائے اور وہاں نماز نہ پڑھے اگرچہ  
 وقت جاتا رہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہوا کہ  
 دونوں ہی مسئلوں میں ان کے دو قول ہیں یہ بات  
 اہلک ہے کہ مسئلہ مسافر حکم اجازت سے مشہور  
 ہو گیا اور مسئلہ تیمم حکم نمانت سے شہرت پائیگا۔  
 ہمارے اگر کافول رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی موافقت سے  
 امام زفر کے قول کی تعزیت پر دستیاب ہونے وال  
 یہ سب سے زیادہ قوی سند ہے۔

جملہ ثانیم۔ تائیدی جرنیات اور بزرگ  
 کے قول امام زفر اختیار کرنے سے متعلق ہے۔ حدیث میں  
 قول امام زفر کے بیان میں ہے: ناودی نے اپنی شرح  
 میں یہ حکم امام لیث بن سعد سے نقل کیا ہے۔ ابن خلد  
 نے ذکر کیا ہے کہ بعض تالیفات میں انہوں نے یہ دیکھا  
 کہ امام لیث حنفی المذہب تھے صاحب الجواہر  
 المصنوعۃ فی بیعات الخفیۃ نے اس پر اٹھا دیا اور  
 اپنی کتاب میں امام لیث کا بھی ذکر کیا کہ

قال الشافعي ثم من يته مسقولا عن ابي نصر  
بن سلام وهو من كبار لائحة الحنفية  
قطع اهـ۔

اقول وفي جامع الرموز التقييد  
بالميل بيدل على ان قلب الاقل  
لترسيم وان حافت حروچ الوقت كما  
في الامراء نكت في النوازل انه  
يتيمم حينئذ اء بدل في الخلاصة لولم  
يعلم ان بينه وبين الماء ميلا او  
قلا او اكثر ولكن خرج ليحطب و لم  
يجد الماء امت كان بحال لو ذهب الى  
الماء خرج الوقت يتيمم قلب اخبر الوقت  
هكذا في النوازل اهـ۔

وفي الخلية اطلق الفقيه ابو الليث  
في غرر الفقه جواهر التيسر اذا كان  
بينه وبين الماء مسافة لا يقطعها  
في وقت الصلاة اه وفيها عن المعجبتي  
والفتية وفي الهندية عن الزاهد ع و  
الكفزية كلها عن جميع العلوم لد التيمم  
في كلتا لخوف البق او مطر او شدة برد اهـ

سلكه بد الخار باب التيمم مصنفه ابوالبابي مصر

سلكه جامع الرموز فصل في التيمم مطبوعه الاستاذية ايران ۶۵/۱

سلكه خلاصة الفتاوى افضل المس في التيمم مطبوعه نوکشتور گشتو ۳۱/۱

سلكه حكيمة

سلكه فتاوى هندية افضل الاول من التيمم نوکشتور گشتو ۲۸/۱

شافعي فرماتے ہیں، پھر میں نے دیکھا کہ یہ قول ابو نصر بن  
سلام سے بھی منقول ہے جو بلاشبہ کبار ائمہ حنفیہ  
میں ہیں ۱۰۰/۱ دت

اقول، جامع الرموز میں ہے: میل کی قید  
یہ بتاتی ہے کہ اس سے کم دوری ہو تو تيمم کی اجازت  
نہیں اگرچہ وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو، جیس کہ  
ارشاد میں ہے۔ لیکن قرآن میں ہے کہ: ایسے  
وقت میں تيمم کر لے۔ ۱۰۰۔ بلکہ قصہ میں ہے کہ: اگر  
یہ پتا نہ ہو کہ اس کے اور پانی کے یا نہ ہونے کا  
خاطر ہے یا کم و بیش ہے لیکن (بمکمل سے) ٹکڑی  
لانے کے لیے نکلا اور اسے پانی نہ ملا اگر ایسی حالت  
مرد پانی نہ پا سکے تو وقت نکل جائیگا تو وہ آخر  
وقت میں تيمم کر لے۔ ایسا ہی قرآن میں ہے ۱۰۰ دت  
اور حدیث میں ہے، فقیر ابو الیث نے قرآنہ لغیر میں اس

صورت میں تيمم کو مکملتا جائز کہا ہے جب اس کے اور  
پانی کے مابین اتنی مسافت ہو جسے وقت نماز کے  
اندازے نہیں کر سکتا۔ ۱۰۰ اور حدیث میں جو امر فقہی و  
قیدی۔ اور سیدہ میں جو الزا ہدی و نکاح اور ان  
سب میں کہ ترجیح العلوم یہ ہے: ۱۔ پھر یا بارش  
یا سخت گرمی کا اندیشہ ہو تو کھلے (پھر دانی جیسے چھلے

۱۸۰/۱

۶۵/۱

۳۱/۱

۲۸/۱

وحيها وفي البحر عرفت المبغى بالغنيين  
من كان في كلة حيانه تيسمه لخصوف  
بق او مطرا وحشر شديدات  
خاف موت الوقت آله وفيها عن القنية  
عن نجم الاثمة البخاري لو كانت  
في سطح ليلاد في بيته ماء  
لكنه يخاف الظلمة ان دخل  
البيت لا يتيسم اذا لم يجف حوست  
الوقت قال وفيه اشارة الى انه اذا خاف  
الوقت يتيسم اهـ

وفي البحر عنها اعني القنية  
بلفظ يتيسم ان خاف موت الوقت هو دس  
يعبره لنجم الاثمة مل جعله تعريعا  
على الرواية عن مشايخنا رضي الله تعالى  
عنهم

قال في الحلية بعد ايرادها هذا  
كله فيما يظهر تضريع على مذهب زفر  
فانه لا عورة عنده للبعد بل للوقت  
بق و د و خروج قال ولعل هذا من  
قول هؤلاء المشايخ اختيار لقول زفر  
فان العجة له على ذلك  
قوية هـ

غير) میں تو تم کو کہتا ہے کہ اس حلیہ اور تحریر میں مبتنع  
دفعہ سے، کے والد سے ہے، جو کسی پھر دانی بیسے  
محمود چھوٹے پتھر میں ہو تو پھر یا بارش یا سخت گرمی کے  
اندیشہ سے اس کے لیے تہہ تو ہے اگر وقت نکل جانے کا  
خطر ہو تو اس حلیہ میں جو القنیہ تحریر ان نہ بخاری سے  
نقل ہے: اگر دات کو چھت پر ہر ادھر کے اندر پانی  
ہے بلکہ گھر کے اندر داخل ہوتا ہے تو تاریکی کا خطرہ  
در پیش ہے ایسی صورت میں اگر وقت نکلے گا اندیشہ  
نہ ہو تو تم نہ کہو — فرمایا، اس میں یہ اشارہ  
موجود ہے کہ اگر وقت نکلے گا اندیشہ ہو تو تم کہو  
بحر اثنی میں قنیہ کے حوالے سے یہ الفاظ  
نقل ہیں "گروقت میں ہانے کا اندیشہ ہو تو تم کہو"  
اہ۔ بحر نے اسے بحر الاثر کی طرف منسوب دیکھا بلکہ  
اسے مشایخ مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایت  
پر تفریع قرار دیا۔

حلیہ میں عبارات بالا نقل کرنے کے بعد فرمائیے،  
"بظاہر یہ سب امام زفر کے مذہب پر تفریع ہے  
اس لیے کہ ان کے نزدیک دوری کا اعتبار نہیں بلکہ  
وقت باقی رہنے اور نکل جانے کا اعتبار ہے" —  
فرمایا — شاید ان مشایخ کے یہ اقوال اس بنیاد  
پر ہیں کہ انہوں نے امام زفر کا قول اختیار کیا ہے کہ کہ  
اس مسئلہ سے متعلق امام زفر کی دلیل قوی ہے اہ۔

بلکہ عقلا مرث نہ نئے قریہ ذکر کیا ہے کہ اس بارے  
میں فتویٰ امام زفر کے قول پر ہے اور یہ انہیں مقاماً  
میں سے ایک ہے جس میں امام زفر کے قول پر فتویٰ  
دیا جاتا ہے، کتاب الطلاق باب النفقة میں ذکر کیا ہے  
اور بڑی غرض اسلوبی سے قلم کیا ہے۔ علم میں یہ ہے  
محمد و صلوة کے بعد امام زفر کے قول پر فتویٰ دیا جائیگا  
مگر صرف میں صدقوں میں جن کی تقسیم روشن ہے ن  
میں ایک یہ بھی ہے کہ اس کے لیے مجھے وقت فوت  
ہونے کا اندیشہ ہویم جائز ہے لیکن احتیاطاً پانی سے  
طہارت کر کے اعادہ کرے۔

### جملہ ثالثہ - دلیل امام زفر کی تقویت

اس پر چند اعتراضات لایا جاتا ہے۔  
دلیل اول - حسن علی الاطلاق نے فتح القدر  
میں فرمایا ہے امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ تیم اسی لیے  
نہ مشرور ہوا ہے کہ نازکی ادائیگی وقت کے اندر  
کی جاسکے۔ لہذا اس پر اسے ان پر الزام نہیں آتا  
کہ نازکاً تا تب کی جانب فوت ہوتا، فوت نہ ہونے  
کی طرف ہے۔

جواب - اولاً، جیسا کہ بحر نے اظہار کیا،  
”مسافر کے لیے“ نص سے تیم کا جو از فوت وقت کے  
اندیشہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے ہے کہ اس کے  
ذمہ فوت شدہ نمازیں زیادہ نہ ہوں اور قصائیں

بل قد ذکرنا فی امت الفتوی  
فی ہذا علی قول غرضی وانہ احد المواضع  
العشرین الباقی یعنی فیہا بقولہ ذکر ہوا  
فی باب النفقة کتاب الطلاق ونظمہا  
نظمنا حسناً قال فیہ سے وبعد فلا  
یفتی بما قالہ من فرد سوغ مومر  
عشرین تقسیمہا انجلی بہ لغت  
خاف فوت الوقت سابع تیمم و لیکن  
لیحفظ بالاعادة غاسلاً۔

الجملة الثالثة تقوية دليله  
ويستدل له بوجوده  
اولها ما قال المحقق من اطلاق  
في فتح القدر بله امت التيمم لم  
يشرح الا لتحصيل الصلاة في وقتها فلم  
يذكره قولهم امت الفوات  
الى خلف كلا فوات

واجيب عنه اولاً كما ابدى  
البحر ان جوازہ للمساقر بالنصب  
لا لغو الفوت بل لا حيل امت لا  
تضاهي هذه الفوات و يخرج

**اقول:** 'نفس' سے جو کہنے کا کوئی غائبہ نہیں اس لیے کہ نفس قبہدی نہیں (بلکہ قیاسی اور عقلی ہے) جیسا کہ ان کی آخری عبارت سے خود ہی مستفاد ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو ناز و جنانہ اور نماز و عید کیلئے بھی تہم جاز نہ کہتے کیونکہ نفس تو صرف مرئیں اور مسافر کے بارے میں آئی ہے۔

اب اصرار نے جو علت پر از بیان کی ہے اس پر کلام کیا جاتا ہے۔ **فاقول:** کیا آپ حضرات اس کے قابل ہیں کہ پانی ایک میل کی دوری پر جو تو قیم جانچے، اگرچہ پانی اس کی سمت سیری میں ہو۔ اس میں فتنہ شدت نہ رہے کی زیادتی کہاں ہے؟ یہ بات بھی ہے کہ اگر زیادتی فراغت کا اندیشہ ہے تو دور واز سفر میں ہے مگر ایت کرہ میں جو سفر مذکور ہے اس سے خاصی سفر قصر واد نہیں بلکہ یہ مکمل ہر اس شخص کو شامل ہے جو شہر سے باہر ہو اگرچہ نکلی کاٹھے یا گھاس لانے یا سواری کا جانور ڈھونڈنے ہی کے لیے نکلا ہو، جیسا کہ غائیہ اور تہذیب میں افادہ فرمایا، اور پتہ و مختار میں ہے، تیم کا جو اثر اس شخص کے لیے ہے جو شہر کے باہر ہو اگرچہ مسافر نہ ہو بلکہ اس کے اور پانی کے درمیان ایک میل کا فاصلہ ہو! اور خود آپ ہی نے غائیہ سے یہ عبارت نقل کی ہے

**اقول:** لا فائدة نقوله جوازہ  
بالنقصان المر ليس تصبداً كما  
يفيد، أخر كلامه ولو كان كذا الم  
يحيزوه تصبداً الجحانة والعبد  
فان التصب انما ورد في المريض  
والمسافر۔

اما التبدیل فاقول اما یزونه  
بعد الماء میڈ و لبوق  
حبة وسیرہ صاف فیہ  
نضاعف الفوات وایضا خسوف  
النضاعف انکام فخر الاسفار  
البعیدة و ليس السفر فی الکریمة سفر  
الغمر مل یشمل من خرج من  
المصر ولا احتطاب او احتشاش او طلب  
دابة حکما اخاد فی الخامیة والمدينة  
وقال فی البعدایة والعشایة  
جوار التیم لمن کامت حاسر  
المصبروات لو یکن مسافرا ادا کان  
بیسہ و بین الماء میل

وقد نقم عن الخانیة

سہ البخاری باب التیم قول لا لغت الجمہ  
سہ الغایۃ مع الفتح باب التیم  
۱۵۹/۱  
۱۰۰/۱

ان قلیل السفر وکثیرہ سواہ فی التیمم والصلاة علی الدابة خارجہ المصرا نھا الفرق بین القلیل والكثیر ثلثة فی قصر الصلوة والاعطار وھم المفقین اھ واذ اثبت ذلك ثبت ان لیس تشریعہ الا حراز الوقت - وثانیاً التقدیر جاء من قبلہ فلا یوجب الترخیص علیہ اھ فتم -

کہ میری شہرتیم اور ساری پر ادا ائے نماز کے معاملہ میں قلیل و کثیر سفر سب برابر ہیں۔ قلیل و کثیر کہہ دینا فرق صرف تین مسائل میں ہے (۱۱)، نماز میں قصر کرنا (۱۲) روزہ قضا کرنا (۱۳) روزوں پر سح (۱۴) کی مدت کم و بیش ہونا (۱۵)۔ جب یہ ثابت ہے تو یہ بھی ثابت ہے کہ ترمیم کی مشروعت تھوڑے وقت ہی کے لیے ہوتی ہے۔

ثانیاً، فقیر و کوتاہی خود اس کی جانب سے ہوتی تو یہ اس کے لیے موجب رخصت نہ ہو سکے گی۔ اھ۔ فتح القدیر۔

**اقول**، اس جواب کی تقریر اس طرح ہوگی،۔۔۔ میں تسلیم ہے کہ ترمیم وقت کے تحفظ کی خاطر ہے لیکن جو ایسا ہو کہ وقت کی تسکین خود اس کی طرف سے نہ پیدا ہوئی وہی اس کی رخصت کا مستحق ہو گا مثلاً وہ شخص جسے کسی دشمن یا مرض کا خطرہ ہو کہ وہ اگر منتظر کرتا ہے تو وقت نکل جائے گا اور خود اس کی جانب سے کوئی کوتاہی نہیں تو اس کے لیے شریعت نے ترمیم کی رخصت دی ہے تاکہ وقت فوت نہ ہو لیکن اس شخص نے تو کوتاہی کی ہے اور خود ہی نہ زیان تک متوجہ کر دی کہ وقت میں طہارت اور نماز کی گنجائش نہ رہی تو ایسا شخص رخصت کی آسائش پانے کا حقدار نہیں۔

فتح القدیر میں اس جواب کو ان الفاظ سے رد کر دیا ہے کہ یہ جواب اسی وقت تمام ہو گا جب

**اقول** تقریرہ سلمان ان التیمم لحفظ الوقت فکت انما یمستحقہ من لیس خیق الوقت من قبلہ کم من ضااع حد واد وضرر فانه ان ینتظر ینذهب الوقت من دون تقریط منه فیرخص له الشوع فی التیمم کیل یفوتہ الوقت اما هذا فقد قصر و احیر نفسه حق ملاق الوقت عن الطہارۃ والصلاۃ فلا یمستحق الترمیمہ بالتخیص۔

**أوردہ فی الفتح**  
بأنہ اما یمستحق اذا



اخیراً بعد من آخر۔

**اقول** اعلم ان الحكم  
عند العربيتين وكيف يقال  
جاء التفسير من قبله فيمنع نام  
فما استيقظ الا وقد مضى الوقت  
عن الطهارة بالسوء واداء الفرض  
وهذا انبئنا رسول الله تعالى عليه  
وسلم قال ليس في النوم  
تفريط انما التفريط في اليقظة مرداه  
مسلم عن ابن قتادة رضى الله  
تعالى عنه وكذا من نسي صلاة  
ولم يتركها الا عند ضيق الوقت و  
قد روى عن ابيه صلى الله  
تعالى عليه وسلم الخطاء و  
النسيات فلا تفهم من  
تام۔

**بل اقول** مثلياً الترخيم  
الالهيبة مباحة عندنا للمطيع  
والمعصي فمن سافر  
لمعصية حصل له القطر

اس نے بغیر کسی عذر کے نماز ترک کر دی ہو۔  
**اقول** مقصد یہ ہے کہ حکم تو (بجائے عذر  
تأخیر کرنے والے اور عذر کی وجہ سے تأخیر کرنے والے)  
دونوں ہی کے لیے فریقین کے نزدیک عام ہے جس  
کے یہاں جواز ہے تو دونوں کے لیے، جس کے یہاں  
عدم جواز ہے تو دونوں کے لیے، اب وہ شخص جو گناہ  
بیدار ہوا تو ایسے ہی وقت کی پانی سے طہارت اور  
اٹنے فرض کی گنجائش نہیں اس کے بارے میں کیجیے  
کہا جاسکتا ہے کہ خود اس کی جانب سے کوتاہی ہوئی  
جب کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما رہے ہیں :  
”میتہ (کی صورت) میں کوتاہی نہیں کرتا ہی تو یہ (ایسی  
کی صورت) میں سے یہ حدیث امام مسلم نے اپنی  
رہنما اللہ تعالیٰ حد سے روایت کی۔ ایسے ہی وہ شخص  
جسے نماز کا حال نہ رہا یا آئی تو وقت تنگ ہو چکا  
عقلاً و نسیان تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
اقت سے اٹھ گیا ہے تو نسیان والے کی جانب  
سے بھی کوتاہی نہیں۔

بلکہ **اقول** مثلاً (دوسرے نمبر پر میں  
یہ بھی کہتا ہوں کہ خدا کی وہی ہوتی رخصتیں ہمارے نزدیک  
مغنی و حامی دونوں ہی کے لیے عام ہیں۔ جو کسی  
معصیت کے لیے سفر کر رہا ہے اس کے لیے بھی روزہ

ملہ فتح القدیر باب التیم فرید رضویہ سکر ۱۲۳/۱  
ملہ سنن ابی الدرداء باب فمیں نام من مسلوۃ یحییٰ مجتبیٰ لا یورد ۶۴/۱  
ملہ سنن ابی ماجہ طلاق المکوء والناسی - - - - - ص ۱۴۸

ذکر کیا جائز ہے بلکہ اس کے ذکر نماز قصر کرنا واجب ہے۔  
اور چھ روز تک وجہ سے۔ اور ایسا ہی باللہ تعالیٰ  
جنابت ہوئی اور پانی نہ پاسکا اس کے لیے بھی  
تیم جائز بلکہ فرض ہے۔

پھر میں نے دیکھا کہ امام ابن امام کے کث گرد  
محقق طبری نے طبرستان کی حدیث نقل کر کے اس کی  
تائید کی ہے۔ اور "مغیرہ عذر" سے مشغول یعنی  
یہی بحث کی ہے جو میں نے کی۔ وقلنا الحمد۔  
ان کے الفاظ یہ ہیں: لیکن مذہب یہ ہے کہ رخصت  
کے معاملہ میں طہی و طہی و طہی یکساں ہیں۔ اھ

بلکہ انہوں نے ایک اور افادہ فرمایا ہے، لکھتے  
ہیں: اگر یہ کہ ہے کہ اس حد تک تاخیر ایسا عذر  
جو میرے صاحب حق کی جانب سے رد نما ہوا۔ تو اس  
کے جواب میں یہ کہنا مناسب ہوگا کہ وہ تیمم کے نماز  
پڑھ لے، پھر وضو کے احادہ کرے جیسے وہ شخص  
جو بندہ کی جانب سے پیدا ہونے والے کسی عذر کی وجہ سے وضو پر دستاورد نہ ہو۔ اھ (ت)

میں کہتا ہوں فریقین میں سے کسی جانب سے  
بحث میں اس کلام کا کوئی دخل نہیں، اس لیے یہ  
کسی کا قول نہیں کہ پختہ تیمم کر لے۔ پھر پانی سے احادہ  
کرے۔ ہمارے اثر کے نزدیک اس لیے کہ وہ  
یہاں پر تیمم کے قائل ہی نہیں اور امام زفر کے نزدیک  
اس لیے کہ وہ احادہ کے قائل نہیں۔ اس مقصد کی

بل وحب عنہ القہور ومن اجنب  
بالنماء والعباد یا لہ تعالیٰ و لہ  
یعید من حب من لہ التیتم ببل  
اختر من علیہ۔

ثم رأيت تلميذه المحقق الحلي  
في المحلية نقل كلامه و ابيده و  
بحث في التأخير بلا عذر ربعين  
ما بحثت و لله الحمد قال لخصت  
المذهب ان الطهيم و العاصم في  
الرخص سواء اھ۔

وافاد عائدة اخرى فقال لو قيل تأخير  
ان هذا بعد عذر رجاء من قبل غير  
حب الحق لفيقيل فينبغي ان يقال يتيمم  
ويصلي ثم يعيد بالوضوء كمن لم يقدر  
على الوضوء من قبل العباد اھ

جو بندہ کی جانب سے پیدا ہونے والے کسی عذر کی وجہ سے وضو پر دستاورد نہ ہو۔ اھ (ت)

اقول هذا الامد محل له في  
البحث من قبل احد من الفريقين  
فليس لاحد هاهنا يبدئ به او يعيد  
اما ائمتنا فلا نهم لا يقولون بالتيمم  
واما من فرض فلامه لا يقول بالاعادة ببل  
كان حقه امت يقرر هكذا

لیکون مثلثا لما انفتح ان غسابنا  
ما قلتم ان التقصير من قبله ان تأخروہ  
بالتیثم ثم الاعادة کما هو حکم کل عذر  
جاء من قبل العباد لان تحجروا علیه  
التیثم ساسا۔

ہے جو بندوں کی جانب سے زود مہرا ہوا ہو۔ یہ نہیں ہوتا چاہئے کہ اسے آپ تیم سے باطل ہی مدد کریں۔ (ت)  
وثانیہا هذه صلاۃ الغوف  
ما شرحت اللاحفظ الوقت۔

واجاب عنه فی البحر بان  
صلاۃ الغوف للغوف دون خوف  
الغوف اھ۔

اقول سبحان الله ما كان لشرف  
لیوجب الاتیان بہا فی الوقت مع ان کاتا  
المنا فی سبل کافوا البیدیل من تأخیرھا  
فہ انت یطمئنون کما قلتم فی مجرکہ  
فی عدة ضررہ۔

منہا ان وجہ جمعی علی بشر  
لا یمکن الاستقاء منها الا بالساویۃ  
لعین الوقت اولاً لاعتدال الاستقاء  
ونحو ذلک وعلما انہا لا تصیر الیہ  
الا بعد خروج الوقت یھرب عنہا  
لیتوضأ بعد الوقت وعند منافر

تقریر اس طرح ہونی چاہئے تاکہ فتح کی عبادت سے  
مشق یہ قیسر الکلام ہو جائے کہ آپ نے جو منہ دیا  
کہ کوتاہی خود اس کی جانب سے ہوئی تو اس پر  
زیادہ سے زیادہ ہو کر چاہئے کہ آپ حکم یہ دیں کہ وہ  
تیم کرنے پھر اعادہ کرے جیسا کہ ہر اس عذر کا حکم  
ہے جو بندوں کی جانب سے ہوتا چاہئے کہ اسے آپ تیم سے باطل ہی مدد کریں۔ (ت)  
دلیل دوم: یہناذ خوف ہے جس کی مشروعت  
تختی وقت کے لیے ہی ہوئی ہے۔

اس کا جواب تحریر یہ دیا ہے کہ اناذ خوف  
خوف کی وجہ سے ہے، خوف وقت کے اندیشہ سے  
نہیں ہے۔ اھ

اقول سبحان الله۔ خوف کی حیثیت اتنی  
بڑھی ہوئی ہیں کہ مساوی نماز کے ارتکاب کے ساتھ  
وقت کے امداد نماز کی ادائیگی لازم کر دے بلکہ ان کے لیے  
اسی دلیلیان ہوئے کہ تک تاخیر کی گنجائش ہی جیسا کہ  
بحر کے اندر متعدد جزئیات میں خود آپ ہی اس کے  
قائل ہیں۔ چند جزئیات درج ذیل ہیں،

جزئیہ اول: کسی گنہگار پر ایک جرم میں ہے اور  
باری باری پانی نکالنے کے سوا کوئی گنجائش نہیں  
اس لیے کہ کھڑے ہونے کی جگہ تنگ ہے یا ڈول  
وہی ایک ہی ہے یا ایسا ہی کوئی اور سبب ہے۔  
اب یہ دیکھنا ہے کہ حیثیت تکلیف کی باری آئے گی  
وقت نکل جائیگا تو ہمارے نزدیک حکم یہ ہے کہ

یتیم

انتظار کرے تاکہ وقت کے بعد وہ سو کر سکے اور انازہ کر کے  
جزئیہ ۲، چنانچہ آدمی رہتا ہے جس کے پاس دستبرد

کے قابل، ایک ہی کپڑا ہے جسے باری باری باندھ کر  
نماز ادا کرتے ہیں، ان میں سے کسی کو معلوم ہے کہ جب  
تک اس کی باری آئے گی وقت نکل جائے گا تو وہ  
انتظار کرے اور بہت نماز پڑھے۔

جزئیہ ۳، کسی کشتی یا تنگ کوٹھڑی میں لوگ جمع ہیں  
جہاں اتنی جگہ نہیں کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرے تو وہ  
بیٹھ کر پڑھے بلکہ انتظار کرے اور وقت گزر جانے  
کے بعد کھڑے ہو کر نماز ادا کرے۔

جزئیہ ۴، کسی کے پاس ایک ناپاک کپڑا ہے اور  
اس کے دھونے کے لیے پانی بھی موجود ہے لیکن اگر  
کپڑا دھونے میں لگتا ہے تو نماز کا وقت نکل جائیگا  
اس پر لازم ہے کہ کپڑا دھوئے (اور پاک کپڑے  
سے ہی نماز ادا کرے) اگرچہ وقت نکل جائے۔

جزئیہ ۵-۶، کوئی ایسا عرصہ ہے جو ہر وقت کھڑا  
ہونے پر قادر نہیں، یا ایسا جگہ ہے کہ ایسی وقت نماز  
میں پانی نہیں استعمال کر سکتا اور بن غالب ہے کہ  
وقت نکل جانے کے بعد کھڑے ہونے یا پانی استعمال کرنے پر  
قدت ہو جائیگی غرض کہ یہی قدرت تک نماز پڑھنا وہ  
وقت کے اندر (بلا قیام یا تیمم سے) نماز پڑھے۔

جزئیہ ۷، کسی سے اس کے ساتھی نے

وَمِنْهَا جَمْعٌ مِنَ الصَّلَاةِ لَيْسَ  
مَعَهُمُ الْاَثْوَبُ يَتَنَاقَضُونَ وَحَلَمَ اَمَنَ  
النُّبُوَّةُ لَا تَعْمَلُ اِلَيْهِ اِلَّا بَعْدَ الْوَقْتِ  
فَاِنَّهُ يَعْصِي وَلَا يَعْصِي عَامِلًا

وَمِنْهَا الْحَتْمُ اِنْ سَفِينَةٌ اَوْ بَيْتٌ  
صَبِيحٌ وَلَيْسَ هَاكِ مَوْضِعٌ يَسْمَعُ اَنْ يَصْلِيَ  
قَائِمًا اَوْ يَصْلِيَ قَاعًا اَوْ يَصْلِيَ رُكُوعًا  
قَائِمًا بَعْدَ الْوَقْتِ

وَمِنْهَا مَعَهُ ثَوْبٌ نَجِسٌ وَصَاءٌ  
لِفُسْلِهِ وَكَانَ لَوْ غَسَلَ غَرَجَ الْوَقْتِ  
لَزِمَ غَسْلُهُ وَاِنْ غَرَجَ

وَمِنْهَا كَذَبُ الْوَكَاةِ مَرِيضًا  
عَاجِزًا مِنْ اَقْبَارِ دُاسْتَعْمَالِ السَّمَاءِ فِي  
الْوَقْتِ وَيَضِلُّ عَلَى ظَنِّهِ الْقَدَمُ  
بَعْدَ اَهْلَا عَمَّ يُوْخَرُ وَلَا يَصْلِي فِي  
الْوَقْتِ

وَمِنْهَا وُجُوهُ صَاحِبِهِ اَمَنَ

یطیعه الاناء فخرج علیه محمد انما  
ینظر وان خرج الوقت لان الظاهر الوفاء  
بالعهد فكان قادرا على الاستعمال  
الظاهر۔

وَعَثَّاهَا كَدَّ اَدَاوَعْدَا كَامُو  
العاصی ان یعطیه الثوب ادا فسرغ  
من حسداته لعتجزه الصلاة عربا نالما قدنا  
نقلتم هذين عن البدائع والمبواقی عن  
التوشیح و لكن المونی یحیی و تباوی و یویس  
لهم بتفویضها عن وقت و شرح لهم صلاة  
الحوت لما كان الان یحفظ الوقت۔

مرئی سجاد و تعالی نے ان کے لیے نماز غرت کرنا پسند نہ کیا اور نماز غوت مشروع زمانی تو ریغنا زحف و وقت ہی  
کے لیے تر ہوئی۔ (د ت)

ثُمَّ اقُولُ الْفَرِغَاتِ الْاٰخِرَاتِ  
عن محمّد والیہ عز اهما فی البدائع و  
الحکم فیہما عند امامنا رضی اللہ تعالیٰ

عنه قال فی المغانیة مع رفیقہ ولو  
ملوک رفیقہ قال انظر حتی  
استقی الساد ثم ادفعه الیک فالمتعب له ان  
ینظر الی آخر الوقت فنامت  
تیسّم ولم ینظر جاس و کسذا

برقی دینے کا وعدہ کیا۔ اس پر امام محمد نے یہ تقریر کی ہے  
کہ انتظار کرے اگرچہ وقت نکل جائے اس لیے کہ ظاہر  
یہی ہے کہ وہ وعدہ وفا کرے گا تو ظاہر اودہ استعمال  
پر قادر ہے

جزئیہ ۸: اسی طرح پڑھنے والے نے برہنہ سے  
وعدہ کیا کہ میں نماز سے فارغ ہو کر تجھے کپڑا دے دوں گا  
تو اسے برہنہ نماز پڑھنا جائز نہیں۔ وجہ وہی ہے جو  
اوپر بیان ہوئی۔ (جزئیہ ۷ و ۸) آپ نے ہدائے  
سے نقل کیا، باقی تشریح سے۔ (ان جزئیات کی روشنی  
میں غوت والوں کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے تھا کہ وہ  
زوال غوت کا انتظار کریں اگرچہ وقت نکل جائے) لیکن  
مرئی سجاد و تعالی نے ان کے لیے نماز غوت مشروع زمانی تو ریغنا زحف و وقت ہی

ولیل ۳۔ ۴ ثم اقُولُ (پھر میں کہتا ہوں)  
آخری دونوں جزئیہ امام محمد سے منقول ہیں اور پہلی میں  
ان کی طرف اس میں مשוב کیا ہے جاس و کسذا امام اعظم

خانیہ میں ہے: کسی مسافر کے ہم سفر کے پاس  
اسی ہم سفر کا ملوک ڈول ہے اس نے مسافر سے کہا تم  
انتظار کرو میں باقی نکال لوں تو تمہیں ڈول دی دوں گا۔  
تو مسافر کے لیے آخر وقت تک انتظار کر لینا مستحب  
اگر اس نے بلا انتظار تم کو دیا تو جائز ہے اسی طرح  
(باقی برصو آئندہ)

لہ ابو الرائق باب التیم  
لہ ابو الرائق آخر قول لا نفوت الجمّة  
ایک ایم سعید کپٹی کراچی ۱۵۹/۱  
ایک ایم سعید کپٹی کراچی ۱۵۹/۱

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک دونوں مسئلوں میں یکساں ہے  
کہ وہ وقت کے اندر تیس سے یا بیس نماز پڑھے اس  
لیے کہ ان کے نزدیک پانی کے علاوہ چیزوں پر اباحت  
سے قدرت ثابت نہیں ہوتی جیسا کہ عنقریب اس کا بیان آ رہا ہے۔  
اقول میں کہتا ہوں کہ اس سے بھی تمام زفر کے مذہب  
کا تائید ہوتی ہے اس لیے کہ اگر تھلہ وقت طو نہ ہوتا

عنہ انہ یصل فی الوقت مہیتا او عاس یا لان  
القدرة علی ما سواہ اما ولا یثبت عندہ  
بالاباحۃ کما سیأتی۔

اقول و هذا ایضا من مؤیدات خبر  
دلو لحظ الوقت لأمر بالآخر لا صیحا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اگر برہنہ ہے اور اس کے رفیق کے پاس ایک کڑا ہے  
اس نے کہا اشتکار کو میں نماز پڑھ کر تیس دوں گا، تو  
اس کے لیے اگر وقت تک اشتکار کر دینا مستحب ہے۔  
اگر اشتکار دیکھا اور برہنہ نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رضی  
لہ عنہ کے قول پر یہ جارہے۔ اور اگر رفیق سفر کے پاس  
پانی تھا جو دونوں کو کافی ہوتا اس نے کہا اشتکار کرو  
میں نماز سے فارغ ہو جاؤں تو تیس پانی دوں گا،  
اس صورت میں اس پر اشتکار کرنا لازم ہے اگرچہ  
وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو۔ اگر بلا اشتکار ترک کر دیا تو  
جائز نہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
نزدیک اصل ضابطہ یہ ہے کہ بذل و اباحت ملوک میں  
قدرت ثابت نہیں ہوتی، اور پانی میں اباحت سے  
قدرت ثابت ہوجاتی ہے۔ ادا قول دوسرا جملہ  
پہلے جملہ سے استثناء کے طور پر ہے اس لیے کہ  
گنہگار ملوک پانی ہی کی ہے (قومی برادر ملوک چیزوں  
میں اباحت سے قدرت ثابت نہیں ہوتی مگر ملوک پانی

ملکات حیوانا و معر فیقہ قوم  
فقال لہ انتظر حق اصل شمس  
ادفعہ الیک یتعجب لہ ان ینتظر  
الی آخر الوقت فان لم ینتظر و جعلی عمر مان  
جاء فی قول ابن حنیفہ سافہ تہ تعدی عہ  
ولو کان معر فیقہ ما و یکی لہما فقال  
انتظر حق اخرج من الصلاة ثم ادفع  
الیک لزمہ ان ینتظر و امت خاصہ  
خروج الوقت ولو تیسم و لم ینتظر  
لا یحوزہ الا اصل عند ابن حنیفہ معر فیقہ  
تعالی عنہ امت فی المملوک لا یثبت  
القدرة بالنذل و الا الحاجة و فی السماء  
تثبت القدرة بالاباحۃ ادا قول و الجملة  
الثانیة محل الاستثناء مع الاول  
لان الکلام فی ماء مملوک و الله تعالی  
علم ۱۲ منہ عنقریہ (۴)

میں اباحت سے قدرت ثابت ہوجاتی ہے ۱۲ محمد احمد) واللہ تعالیٰ اعلم ۱۳ منہ عنقریہ (ت)

مع الزعد فهذا ثالث دلائله و  
وسايعها۔

اما الفروع الخامس والسادس  
فاقول لا يرى ايسكون المذهب  
فيه الامرت بقويت الصلاة كيف وان  
الطاعة بحسب الاستطاعة۔

قال سينا تبارك وتعالى فاقفوا  
الله ما استطعتم ولا ينظر فيها الا اله  
الماله المراهنة الا ترى ان سراجي السماء  
اخر الوقت ليس عليه التأخير بل له ان  
يصلى الا ان متيسما۔

وقد قال في الدرر امره الطيب  
بالاستلقاء لبرغ الماء من عينه مصل  
بالايما لان حرمة الاعضاء كحرمة  
النفس ثم ومعلوم ان الطيب لا  
يأمر بالسكون الامدة قليلة وربما  
لا تزيد على يوم وليلة فامروا ان يؤم  
لان يؤخر فهذا الفروع الاسبعة  
الجواب انصواب فيها على مذهب اهلنا  
رضي الله تعالى عنه انه يصلي كما قد

تواخير لا حكم ہوتا خصوصاً اس وقت میں جب کہ کسی نے وعدہ  
کر لیا ہے تو یہ ان کی تیسری اور چوتھی دلیل ہوتی۔  
اب جزئیہ ۵، ۶ کو دیکھئے۔

فاقول میں نہیں سمجھتا کہ اس صورت میں  
میں غار فوت کرنے کا حکم ہمارے مذہب میں ہر کیسے  
ہو سکتا ہے جب کہ طاعت بقدر استطاعت ہی لازم  
ہوتی ہے۔

ہمارے رب تبارک وتعالی کا ارشاد ہے: تو  
اٹھ سے تم ڈرو جہاں تمہیں استطاعت ہو۔ اور  
استطاعت کے معاملہ میں موجودہ حالت پر ہی نظر  
کر جائیگی۔ دیکھئے اگر کسی کو آخر وقت میں پانی ملنے کی  
امید ہے تو اس پر یہ لازم نہیں کہ نماز مؤخر کرے بلکہ  
اس وقت نیم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

در مختار میں ہے: آنکہ لا آپریش کر کے اور پانی  
نکلنے کی وجہ سے طیب نے بیمار کو حکم دیا کہ چمت  
لیتا رہے تو وہ اشارہ سے نماز پڑھے اس لیے کہ  
حرم اعضا بھی حرم جان کی طرح ہے۔ اور یہ  
معلوم ہے کہ طیب زیادہ نماز تک حرکت کی حاجت  
نہیں رکھتا بلکہ عموماً قلیل مدت تک جو ایک شہانہ روز  
سے زیادہ نہیں ہوتی پرسکون رہنے کا حکم دیتا ہے  
اس کے باوجود فقہائے اسے اشارہ سے نماز  
پڑھ لینے کا حکم دیا ہے نہ فرمایا کہ (اہارت حرکت و

فی الوقت ولا یعید۔  
(۸۵) میں ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب پر حکم صحیح یہ ہو گا کہ جس طرح بھی اسے قدرت ہے ویسے ہی وہ وقت کے اندر نماز ادا کرے اور بعد وقت اس کا اعادہ بھی نہیں۔ (ت)

اما الفروع الاصلیة الاول  
فاقول کذا المحکم فیہا سیدانہ یعید  
اما المحکم فلما قدمت عن الملیة والغنیة  
عن شمس الانسة انه لا فرق فی ثلث  
الفروع وان الروایة فی احدھا رواية  
فی سائرھا وقد کانت هذک اعقب فروع  
شمس الاثمة التلبس بالنجاسة ولو  
فی القدامین او الخفین مع ترک الركوع  
والجھود وليس فی هذا الفروع الرابع الا  
التلبس بنجس واما الاصل فاعلمت  
من مراعاة اصل المذهب مع ما فی الفروع  
الثلاثة الاول من عبوسة المنع من جهة  
العباد والله تعالیٰ اعلم بسبل الرشاد۔

جزئیوں میں یہ بات بھی ہے کہ ہندوؤں کی جانب سے رکاوٹ کی صورت پائی جا رہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم  
وخاصہا تبغیر ذلہ خوف  
فوت صلاة الجناسۃ وجلاۃ العید فکذا  
خوف فوت الوقت۔

یہاں ہے۔

بحکم اس کا جواب یہ دیا ہے کہ (پنجگانہ  
نمازوں میں مقصود بالذات خود نماز ہے اور کسی کیلئے  
قضاء نہ ہونے والا ہونے اور وقت کے اندر نہ گھسنے  
کی تفصیل خود ہی کی ایک صفت ہے ہر اس کے

واجاب البحر بات فضیلة  
الوقت والاداء وصف للمودی تابع له  
غیر مقصود لذا تہ بخلاف صلاة الجناسۃ  
والعید فانہا اصل فیکون خواتمها فوات



اصل مقصود اہل ہذا تمام صیغہ رحمہ  
اللہ تعالیٰ ورحمۃہ و قد اقرہ علی کلہ قلب  
الصحة .

تابع ہے مقصود بالذات نہیں ہے۔ مگر نماز جنازہ و غیر  
خود اصل میں قرآن کا قوت ہونا ایک اصل مقصود کا  
قوت ہونا ہے۔ یہ صاحب بحر کی تمام تر کاوش ہے

خدا ان پر اور اللہ کے فضل ہم پر رحم فرمائے۔ منہ الخاق میں علامہ شامی نے بھی ان سب کو برقرار رکھا ہے۔ (ت)

**اقول اولاً** کون شئ وصفنا فی  
شئ لایوجبہ کونہ غیر مقصود بالصفات  
کو صفت الایمان فی سرقۃ کفرۃ القتل  
مل قد یکون الوصف ہوا المقصود کالاسلام  
فی مصروف المن کوۃ۔

**اقول - اولاً** : ایک شئ کا دوسری  
شئ کی صفت ہونا اس کے غیر مقصود یا اذات ہونے کو  
لازم نہیں کرتا جیسے کفارۃ قتل میں دسے جانے والے  
قلم یا باندی میں صفت ایمان غیر مقصود یا اذات  
نہیں بلکہ بعض اوقات خود وصف ہی مقصود ہوتا ہے  
جیسے مصروف زکوۃ میں صفت اسلام۔

وثانیاً من تقسم قطعاً امت المولى  
سیحہ و تعالیٰ حکما امرنا بانصلاۃ امرنا  
بایضا علی وقتہا و حرم اخراجہا احسنہ  
لا لحد و فالکل مقصود عینا سیحہ امتی  
الصلوۃ کانت علی المؤمنین کتباً متواتراً  
وقال عز وجل حافظوا علی الصلوۃ  
والصلوۃ الوسطی وقال تعالیٰ حوسیل  
للمصلین الدین ہم عن صلواتہم ما ہو  
وہم الذین یؤخرونها حتی یخرج وقتہا  
سما ہم مصلون وجعل لہم الوسیل  
لاخراجہم ایاہا عن وقتہا فکان الوقت

ثانیاً : میں قطعی طور پر مسلم ہے کہ مولیٰ سیرہ  
تعالیٰ نے جس طرح ہمیں نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اسی طرح ہمیں  
برائے کر یہ نہ کہ اس کے مقصود و حکم خدا اور اس کے بغیر  
کسی عذر کے اس وقت سے باہر لانا حرام فرمایا ہے  
تو سبھی مقصود بالذات ہے۔ ارشاد ہے : اے شک  
نماز ایمان والوں پر وقت باندھا ہوا فریضہ ہے۔  
اور ارشاد ہے : نمازوں اور بیچ والی نماز کی حفاظت کرو  
اور فرمایا ہے : تو وہی (خالی) ہے ان کا زیور کیلئے  
جو اپنی نماز سے غافل ہیں یہ وہی لوگ ہیں جو نماز اس  
حد تک فرغ کرتے ہیں کہ اس کا وقت نکل جاتا ہے انہیں  
نماز کا ساتھ ہی ان کے لیے ویل بھی قرار دیا اس کے

مقصود اعیان۔

کوڑھ نماز وقت سے باہر ادا کر سکتے ہیں۔ تو خود وقت بھی

مقصود بالذات چھوڑا۔ (ت)

ثالث : اگر آپ کی بات تسلیم کر لی جائے تو بھی یہ کی جائے گا کہ وقت کا تحفظ فرض میں ہے وہ جائزہ فرض کفار ہے اور نماز عید تو سب سے فرض بھی نہیں (بلکہ واجب ہے) اور فرض اگرچہ مقصور بنیو ہو اپنے نیچے والے سے خواہ وہ مقصور یا بذات ہو زیادہ عظمت و اہمیت رکھتا ہے۔ دیکھئے اگر وقت اس قدر تنگ ہے کہ صرف فرائض ادا کر سکتا ہے واجباً کی گنجائش نہیں تو اس بات کو کس قدر کھینچنا اور فرض پر اتنا کٹنا لازم ہے تاکہ ادائیگی وقت کے اندر ہو جائے۔ یہ معاملہ سے آگے نہ بڑھنا چاہئے کہ اندیشہ سے بیم جائز

ہو تو اصل کی وجہ سے یوں ہمارے ہر وہ بیکار فرد دوسرے کے پرہیز سے ساقط ہو جاتا ہے۔ (ت)  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سنتیں زکات و ہجرت کے اندیشہ سے بھی نیم جائز کیا ہے حالانکہ سنتیں میں نہیں بلکہ یہ اصل کے متم کی حیثیت سے شروع ہوئی ہیں۔ اور اگر یہی مان لیا جائے کہ سنتیں خود مقصورہ اور

اصل ہیں تو بھی کہیں وقت جیسے اہم فریضہ کا تحفظ اور کہاں سنت کا تحفظ (دووں میں بظاہر فرق ہے) (ت)  
 چنانچہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو تسلیم ہے کہ اگر وقت ہونے والی پیر ایسی ہو کہ اس کا کوئی نائب و بدل نہیں تو اس کے لیے تیمم جائز ہے۔ اب اس میں کوئی شک نہیں کہ خدا کا مطالبہ نماز کو اس کے وقت کے اندر ادا کرنے کا بھی اسی طرح سے جیسے خود نماز پر کچھ کا ہے اور وقت کے اندر ادا کرنا ایسا امر ہے جس کا کوئی بدل نہیں اگرچہ نفس نماز کا بدل ہے۔ دلیل تیمم کا مقصود بھی تھا جس سے بواب کو کوئی مس نہیں۔ (ت)

و ثالثاً لئن سلمنا حاقطة الوقت

فرض عین و الحاشیة فرض کفایة و حصة العید لیست فرضیة اہلاد الفرض و لو مقصود الفیض اہم و اعظم مما دونہ و لو مقصود الداتہ الا تری ان وضاق الوقت عن الواجبات و جب اسقاطها و الا مقصودا حل الفرض لا یقاعہ فی الوقت و اذا الامر هكذا فاذا جاز التیتم الخوف فوت الاداء کیف لا یجوز للاعلى لا یجوز قد سقط فرض من الحاشیة بصلاۃ غیرہ۔

ہر تو اصل کی وجہ سے یوں ہمارے ہر وہ بیکار فرد دوسرے کے پرہیز سے ساقط ہو جاتا ہے۔ (ت)  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سنتیں زکات و ہجرت کے اندیشہ سے بھی نیم جائز کیا ہے حالانکہ سنتیں میں نہیں بلکہ یہ اصل کے متم کی حیثیت سے شروع ہوئی ہیں۔ اور اگر یہی مان لیا جائے کہ سنتیں خود مقصورہ اور

اصل ہیں تو بھی کہیں وقت جیسے اہم فریضہ کا تحفظ اور کہاں سنت کا تحفظ (دووں میں بظاہر فرق ہے) (ت)  
 چنانچہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو تسلیم ہے کہ اگر وقت ہونے والی پیر ایسی ہو کہ اس کا کوئی نائب و بدل نہیں تو اس کے لیے تیمم جائز ہے۔ اب اس میں کوئی شک نہیں کہ خدا کا مطالبہ نماز کو اس کے وقت کے اندر ادا کرنے کا بھی اسی طرح سے جیسے خود نماز پر کچھ کا ہے اور وقت کے اندر ادا کرنا ایسا امر ہے جس کا کوئی بدل نہیں اگرچہ نفس نماز کا بدل ہے۔ دلیل تیمم کا مقصود بھی تھا جس سے بواب کو کوئی مس نہیں۔ (ت)

الجواب۔

### وسادسہا کا اقول بجمع استنا

مرحوم اللہ تعالیٰ عنہم ان المجتبى الخائف  
من البرد خاف من المصير ميتة حكماء في  
الهداية وعامة الكتب وقد تقدمت  
الحجية والبدائع والبحر والاصحح حيا في ليلة  
والشهر تاشي ومعلوم ان الخوف سببا كان  
في الصبح اذا أصبح حيا في ليلة  
بالسدة ويؤول بعدد في قفاح الشمس ولم  
يأمر ولا بالتخير بل ابا حواله التيسيم  
فما هو الا لحفظ الوقت .

### وسابعها كما اقول بالحدود

لخوف حد وولس ومبهم وحجة ونام و  
معلوم ان كثيرا من هذه لا يثبت  
الا قليلا ما ان تطفئ او تنس في ساعة  
او ساعتين ولم يقولوا يصير وامن  
خروج الوقت .

### فان اجبت كما خطي بياني امن

القيتم ليس لحفظ الوقت وانما هو لدفع  
الضرر والمخرج حيث كان وفي السجود و  
الناس وامثالها ضرر وفي بعبدة مبيلا  
خرج فتحقق المناط لانه اذا ادرك الوقت  
فما زاد لمصلحة لا ينهي عنها ولا ينهي الا

### دليل ششم جیسا کہ میں کہتا ہوں، ہمارے

اکبر یعنی اللہ تعالیٰ عنہم کا اس پر اجماع ہے کہ جنہی جیسے  
بیرون شہر سردی سے خطر ہے وہ تیم کرے۔ جیسا  
کہ باریہ اور عائد کتب میں ہے۔ اور علیہ، بدائع، بحر،  
قرن تاشی کے حوالہ سے پہلے ذکر بھی ہو چکا۔ یہ معلوم ہے  
کہ زیادہ تر صبح کو خوف ہوتا ہے جبکہ کسی سردی کی وجہ  
میں صبح کو جنابت کی حالت میں اٹھے۔ پھر سورج بلند  
ہونے کے بعد خوف نہیں رہ جاتا۔ مگر انہ نے اسے  
یہ حکم نہ دیا کہ آفتاب بلند ہونے تک نماز مؤخر کرے  
بلکہ اس کے لیے تیم جائز قرار دیا جس سے معلوم ہو کہ یہ  
تحفظ وقت ہی کے لیے ہے۔ (ت)

### دلیل ہفتم جیسا کہ میں کہتا ہوں، دشمن

چور، درندہ، ساپ اور آگ کے خوف سے تیم  
جائز قرار دیا گیا ہے جب کہ معلوم ہے کہ ای میں سے  
زیادہ تر وہ چیزیں ہیں جو تھوڑی ہی دیر رہتی ہیں۔ آگ  
بھی گھینے دو گھینے میں بج جاتی ہے یا گزر جاتی ہے  
مگر یہ حکم نہ ہوا کہ انتظار کرے اگرچہ وقت نکل جائے۔  
اگر اس کے جواب میں یہ کہا جائے۔ جیسا کہ  
میرے دل میں خیال آیا۔ کہ تیم تحفظ وقت کے لیے مس  
بکھر کر و حرج واقع کر لے کے لیے ہے جہاں بھی ہو۔  
تھوڑا کہ اور آگ جیسی چیزوں میں ضرر ہے اور ایک میل  
دور جانے میں حرج ہے۔ تو چوں کہ بار بار ہے وہ  
پایا گیا۔ اس لیے کہ جب نماز کا وقت آگیا اور اس کے

انی حالته الواحدة وهو فيها محتضرس او  
متخرج بالموضوء او الفصل فابیح لهما  
الیتیم -

**اقول** هل یختص المخرج والقوم  
بما یصیب بدنہ وماله ام یعم مسا  
یستمریہ فی دینہ علی الاول لم یختص  
لخوف فوت جنازۃ وحید وعلی الثاني ان  
کان علیہ خبر فی دینہ لفوت فرض  
کفایۃ ممانھا قدا یمت وواجب بدل  
وصیۃ لانی بدل اذ لا برادۃ لعھدۃ  
عن هذه المطالبة الشرعیۃ لانا لکم  
مضرس اعظم واشد منه فی حوالہ المرحوم  
عن وقتھا ولا برادۃ لعھدۃ عن هذه  
المطالبة الشرعیۃ العظمیٰ احی الاشیاء  
بھا فی وقتھا الا بالیتیم فیجب ان  
یمسح -

اور اس سے زیادہ مشہور فقہان تو اس میں ہے کہ ایک فرضی میں اپنے وقت سے فوت ہو رہا ہے اور بغیر قلم  
کے اس عظیم تر شرعی مطالبہ۔ وقت کے اندر ادائیگی  
کے لیے بھی جائز ہو۔ (دست)

هذا ما عندي فاستنار  
بحمد الله تعالى ما جنت المير  
المحقق واتباعه من قوة  
دليل غير بل دليل ائمتنا  
جميعا في الرواية الاخرى

نہ چرنا چاہی تو اس سے اسے روکا نہ جائے گا  
اس کی مرضی وہ حالت ہی دیکھی جائے گی۔ اس حالت  
میں ضرر یا قتل سے واقعہ اس کے لیے ضرر یا عرج  
سے تو تم اس کے لیے جائز قرار دیا گیا۔ (دست)

**اقول** (میں کہتا ہوں)، کیا عرج یا ضرر  
اسی چیز سے خاص ہے جو اس کے بدن اور مال سے  
تعلق رکھتی ہو یا اسے بھی عام ہے جس سے اس کے  
دین میں نقصان ضرر ہو؟۔ پہلی تقریر پر یہ کلام ہے  
کہ پھر آپ سے فوت جنازہ وحید کے اندیشہ سے قلم  
کیوں جائز کیا؟۔ اور دوسری تقریر پر یہ کہ اگر اس  
کے دین کا نقصان اس میں ہے کہ ایک فرض کفایہ  
فوت ہو رہا ہے بلکہ دوسرے لوگوں سے اس کی  
ادائیگی غنیمت اپنی اور اس میں کہ ایک واجب  
فوت ہو رہا ہے۔ بلکہ صرف ایک مسئلہ بھی۔  
جس کا کوئی بدل نہیں۔ (اس لیے آپ نے قلم کو  
جائز کیا) کیوں کہ بغیر قلم کے وہ اس شرعی مطالبہ  
مردہ برآ نہیں ہو سکتا۔ تو اس سے زیادہ عظیم

اور اس سے زیادہ مشہور فقہان تو اس میں ہے کہ ایک فرضی میں اپنے وقت سے فوت ہو رہا ہے اور بغیر قلم  
کے اس عظیم تر شرعی مطالبہ۔ وقت کے اندر ادائیگی  
کے لیے بھی جائز ہو۔ (دست)

هذا ما عندي فاستنار  
بحمد الله تعالى ما جنت المير  
المحقق واتباعه من قوة  
دليل غير بل دليل ائمتنا  
جميعا في الرواية الاخرى

وکیفما کان لا یُنزل من ان یؤخذ به  
تحفظاً علی فرضیة الوقت ثم یومر بالاعادة  
علا بالروایة المشهورة فی المذهب  
لا جرمان قال فی العینة بعد امیراد  
ما قد منا عن شمس الائمة و حیث  
فلا احتیاط ان یصل بالتیمم فی الوقت  
ثم یشوؤ ویعید لیخرج عن العهدین  
بیتین آھ

وقد نقل كلامه هذا فی المذهب و  
اقرع هو السادة الاسبعة محشوة ح ط  
ش وابو السمرد وقال الشافعی هذا قول  
متوسط بین القولین وفیه الخروج عن  
العهدین یقین فلذا اقرع الشافعی بمبطل  
العمل به احتیاط لاسیما و کلام ابن  
ابیہمار بمبطل ان ترجیح قول شافعی بمبطل  
قد علمت انه روایة عن عیال یحتمل  
الشدۃ ثم فی الله تعالی عنہم و نظیر هذا  
مسألة الفریق الادی خاف من یة فانهم  
قالوا یصل ثم یعید آھ واسما اطمینت  
اکلام ههنا لمارأینا بعض العلماء فحب  
منه حین افیت به فی مجلس جمعتا و  
بالله التوفیق والوصول الی درى التحقيق

— قوی ہے۔ اور یہاں بھی ہر کم از کم اتنا ضرور  
ہے کہ فرض وقت کے تحفظ کے لیے اس قول کو لیا جائے  
پھر اعادہ کا حکم دیا جائے تاکہ مذہب کی روایت مشہور  
پر بھی عمل ہو جائے۔ شمس الاثر کے والد سے جو ہم نے  
پہلے بیان کیا اسے ذکر کرنے کے بعد غرض میں لکھا ہے،  
”اس کے پیش نظر احتیاط یہی ہے کہ وقت کے اندر  
تیمم سے نماز پڑھ لے، پھر وضو کر کے اعادہ کرے تاکہ  
دونوں ذمہ داریوں سے یقینی طور پر سبکدوش ہو جائے۔“  
ان کا یہ کلام دو مقامات پر نقل کر کے برقرار رکھا  
اور در مختار کے چاروں مفسرین علی، سید قطاوی،  
سید شامی اور سید ابوالسود نے بھی برقرار رکھا۔  
اور علامہ رشیدی نے فرمایا ”یہ دونوں قولوں کے مابین  
ایک درمیانی قول ہے، اور اس میں یقینی طور پر  
ذمہ داری سے سبکدوشی ہے۔ اسی لیے شارح  
اسے برقرار رکھا۔ قراحتی اسی پر عمل ہونا چاہئے  
فصرنا جبکہ امام ابن الہمام کا کلام امام زفر کے قول  
کی ترجیح کی جانب مائل نظر آتا ہے بلکہ یہی معلوم  
ہو چکا کہ یہ تو ہمارے تینوں مشایخ سے ایک روایت  
ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اس کی نظیر اس جہان کا  
مسئلہ ہے جسے تمت کا اندیشہ ہو۔ اس کے بار  
میں فقہاء نے فرمایا ہے کہ نماز پڑھ لے پھر اعادہ  
کرے۔ اور اس مقام پر ہم نے تفصیل بحث اس لئے

والحمد لله رب العالمین وہم علی اللہ تعالیٰ  
وسلو علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و  
صحبہ اجمعین اٰمین۔  
رسالتی ہوتی ہے اور ساری خُبیان اللہ تعالیٰ کے لیے ہر سارے جہانوں کا رب ہے اور اللہ تعالیٰ درود و سلام  
نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ آمین۔ (ت)  
رسالہ ضمیمہ انظر بقول من قرأ تمام ہوا۔

(۸۹) کہیں پر عجم ہے بگڑنگ ہے یا ڈول ایک ہی ہے لوگ قربت بہ نسبت پانی بھرتے و غلہ کرتے ہیں اور یہ  
دور ہے کہ اس تک باری اُس وقت پہنچے گی جب نماز کا وقت جاتا رہے گا آخر وقت کے قریب تک انتظار  
کرے جب دیکھے کہ وقت نکل جائیگا تیمم کر کے پڑھے پھر اعادہ کرے۔  
(۹۰) کسی نے پانی بھرنے کے لیے ڈول یا تری دینے کا وعدہ کیا ہے انتظار کر کے تیمم سے پڑھ لے۔ یہ دونوں  
مسلکے ایسی گزر رہے۔ اقول اور اب اعادہ کی بھی حاجت نہیں کہ یہاں تک تیمم خود مذہب صاحب مذہب ہے  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں پر نماز سب صاحبین اعادہ اولیٰ ہے، رحمت میں تھا،  
یجب طلب اللہ لو الی شاء و کذا  
الا انتہاس لو قال له حق استغنی وان  
مخرج الوقت  
ڈول اور رسی طلب کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح  
انتظار کرنا بھی واجب ہے اگر کسی نے اس سے  
کہا ہو کہ میں پانی بھروں تو تمہیں ڈول گا، اگر انتظار  
میں وقت نکل جائے۔

اس پر رد الخیار میں ہے،

ای یجب انتظارا للذ لواء اقال  
الز لکن هذا اقولهما و عند لا یجب  
بل یستحب ان ینظر الی آخر الوقت فان  
خاف فوت الوقت یتیم و وصلی و علی  
هذا لو کانت مع س فیکه ثوب و هو  
عربان فقل انتظر حتی یحط و ادفعه  
یعنی اسے ڈول کا انتظار کرنا واجب ہے جب  
اس سے مذکورہ وعدہ کیا ہو لیکن یہ صاحبین کا  
قول ہے امام اعظم کے نزدیک واجب نہیں، بلکہ  
مستحب ہے کہ آخر وقت تک انتظار کر لے۔  
اگر وقت نکل جائے گا، اندیشہ ہو تو تیمم کر کے نماز  
پڑھ لے۔ یہی اختلاف اُس صورت میں بھی ہے

جس پر ہرگز ہے اور اس کے رفیق کے پاس ایک کچڑا ہے اس نے کہا انتظار کرو میں تم زادگر کے نہیں یہ کچڑا دوں گا۔ اور اس پر ان کے کہہ کا اجماع ہے کہ جب کسی نے یہ کہا کہ تمہارے چ کے لیے میں نے اپنا مال بہا کر دیا تو اس پر حج واجب نہیں۔ اور اس پر بھی اجماع ہے کہ پانی دینے کا وعدہ کیا ہو تو انتظار کرے اگر بروقت نکل جائے۔ اور اصل فساد اختلاف یہ ہے کہ پانی کے ماسر اچھڑوں پر ایست سے قدرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟۔ امام علیؑ کے نزدیک نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک ہوجاتی ہے۔ ایسا ہی قیض، حج، تاتار خانیہ وغیرہ (میں کہتا ہوں۔ یہی جیسے خانیہ، غلامہ وغیرہ) میں سہمیۃ العمل میں امام اعظم کے قول پر جزم کیا ہے۔ اور ان کے ظاہر کلام سے اس کی ترجیح معلوم ہوتی ہے (اقول، اگر یہ حضرات ترجیح سے سکوت اختیار کرتے تو بھی اسی کو ترجیح حاصل ہوتی۔ اس لیے کہ کلام امام، امام کلام ہے جیسا کہ اجماعی اعلام میں ہے) امام اعظم کے مذہب کی بنیاد پر وہ فرق یہ ہے کہ پانی میں اصل، ایست ہے اور طافعت عارضی ہوتی ہے تو اس میں ایست سے ثابت ہونے والی قدرت سے ہی وجوب ہوجاتا ہے اور اس کے ماسر اکایہ حالی نہیں۔ تو اس میں بغیر ملک کے وجوب کا ثبوت نہ ہوگا جیسے حج میں۔ اھ" اس پر مستفید رہنا چاہیے۔ شامی میں جو ہے ختم ہوا۔ (ت)

اقول، بلکہ پانی میں اس سے بھی زیادہ ہے اس لیے کہ اس میں بعض وعدہ کی بنا پر

الینث واجتمعوا انہ ادا قال ابحت للک مالی فتخرج به انا لا یجب علیہ الحسب و اجمعوا انہ فی الماء ینقظم وان خرج الوقت ومنشؤ الخلاف ان القدح علیہ ما سوی الماء هل تثبت بالاباحۃ فعندہ لا وعندہ نعم کذا فی القیض والفتح والتا ترغایۃ وغیرہا (قلت) اعم کالغائیۃ والخلاصۃ وغیرہما) وجزم فی المنیۃ بقول الاصحاب وظاہر کلامہم ترجیحہ (اقول) ولو سکتوا لکان لہ الترجیح لامن کلام الاصحاب امام الکلام کما حققناہ فی جملہ اعلام فی الحلیۃ والفرق للاصحاب ان الاصل فی الماء الاباحۃ والحظر فیہ عارض فہ یتعلق الوجوب بالقدسۃ الثابۃ لا بالاباحۃ ولا کذلک ما سواہ فلا یتثبت الا بالملک کما فی الحج اھ فتنبہ اھ ما فی الشامی۔

اجلی اعلام میں ہے (اس کی تحقیق کی ہے) اور علیہ میں ہے امام اعظم کے مذہب کی بنیاد پر وہ فرق یہ ہے کہ پانی میں اصل، ایست ہے اور طافعت عارضی ہوتی ہے تو اس میں ایست سے ثابت ہونے والی قدرت سے ہی وجوب ہوجاتا ہے اور اس کے ماسر اکایہ حالی نہیں۔ تو اس میں بغیر ملک کے وجوب کا ثبوت نہ ہوگا جیسے حج میں۔ اھ" اس پر مستفید رہنا چاہیے۔ شامی میں جو ہے ختم ہوا۔ (ت)

اقول بن فی الماء فوق ذلک فانہ اوجب فیہ الاستقلال وان خرج

الوقت بمجرد الوعد غير الاياحة و الله تعالى اعلم۔  
انتظار واجب کیا ہے اگرچہ وقت نکل جائے۔ اور وعدہ اہمیت نہیں۔ (اللہ تعالیٰ اعلم۔) (ت)

(۹۱) کسی نے پانی دینے کا وعدہ کیا ہے یہاں بھی جب وقت جاتا دیکھتے تو تم سے پڑھ لے پھر پانی مل جائے تو دوسرے وہ بارہ پڑھے۔

لا تفسد فی الارض علی قول من علی خلاف قول الاثمۃ الشیخہ مرہی اللہ تعالیٰ عنہم کما علمت انہا۔  
اس لیے کہ اس میں قول اکثر ثلاثہ کے بضاعت امام زفر کے قول پر عمل ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ (ت)

اقول علیہ اس صورت میں اگر وہ اس کے نماز پڑھتے میں پانی لے آیا تو تم زبانی کجا نماز پڑھی کہے بلکہ جانے کو ضرور کرنے سے نماز وقت پر نہ ملے گی۔

لانہ کان وجد الماء قبل هذا اطارا کما مر عن محمد بن حماد عن ابي عبد الله و انما سألہ التیثم فی الوقت من استعملہ و لو یقبل هذا السبب فلا ینقص التیثم بعد صوره اذ دھا فی الدرا ذل لو یتیم لعدم الماء ثم مر مرغبایہم التیثم (اے وقد وجد الماء بعد کما بینہ من) لم یصل بذلک التیثم لان اختلاف اسباب الرخصة یمنع الاحتساب بالرخصة الاولى وتعبیر الاولی کان لہ تکن جامع الفصولین ۱۱ حفظ

اس لیے کہ ظاہر اس سے پتہ چلی پانی اے دستیاب تھا جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کا بیان مکرر اور اس کے لیے تہم حروف اس لیے جائز ہوا کہ وقت میں پانی استعمال کرے کی ہوا کش نہ تھی۔ اور اس سبب میں اسب بھی کوئی تبدیلی نہ آئی تو تہم نہ ٹوٹے گا۔ ہاں اس۔ رخصت تہم ٹوٹنے کی ایک صورت ہے جس کا درمختارین اس طرح افادہ کیا ہے: اگر پانی نہ ملے گی و جس سے تہم کیا۔ اس کے بعد اسکا ایسی بیماری ہو گئی جس سے تہم جائز ہو جاتا ہے (پھر پانی مل گیا جیسا کہ شامی نے بیان کیا ہے، تو سابقہ تہم سے نماز نہ پڑھے۔ اس لیے کہ اسباب رخصت میں تبدیلی پہل رخصت کو جامع الفصولین۔ اسے دہیں لکھیں

شمار کرنے سے مانع ہوتی ہے۔ اور پہل رخصت کا عدم ہوتا ہے۔ جامع الفصولین۔ اسے دہیں لکھیں رکنا چاہیے اور (ت)

وقیہ کلام اور وہ شرط قد اجبنا اس پر کچھ کلام ہے جو علامہ شامی نے ذکر کیا ہے



عنه جعاً علقنا عليه لايأس بآرافه متصيماً  
 للفائدة قال رحمه الله تعالى أقول لكن  
 يشكل عليه ما في البذلحة لو لم يمتنع على  
 ما لا يستطیع الخذلان اليه لخوف عدو  
 او سبب لا يتحقق تيممه كذا ذكره محدثين  
 مقاتل الرري وقال هذا قياس قول المحققين  
 لانه غير واجب للماء معق فكان ملحقاً  
 بالعدم او مثله في النية اذ لا يحق امتناع  
 خوف العدو وسبب آخر غير الذي اباح له التيمم  
 اولاً فان الظاهر في مرض المسألة انه تيمم  
 اولاً فقد انشأ الله الامان يجاب بان  
 السبب الاول هنا باق وفيه بحث  
 فليتأمل

پھر ہم نے حاشیہ شامی میں اس کا جواب بھی دیا ہے محل  
 فائدہ کے لیے یہاں اسے نقل کرتے ہیں کوئی حرج نہیں  
 مگر شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اقول، لیکن  
 اس پر بات کے اس مسئلہ سے اعتراض ہوتا ہے،  
 اگر تيمم کرنے والا ایسے پانی کے پاس سے گزر جائے کہ  
 کسی دشمن یا درندہ کے خوف کی وجہ سے آڑ نہیں سکتا  
 تو اس کا تيمم نہ ہوئے گا۔ ایسا ہی محدثین نقل داری نے  
 ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارے اصحاب کے مذہب  
 پر قیاس کا تقاضا یہی ہے اس لیے کہ معنی پانی اسے  
 دستیاب نہیں تو یہ معدوم سے ملتی ہے۔  
 اسی کے مثل تيمم بھی ہے۔ وجہ اشکال یہ ہے کہ  
 ظاہر سے کہ یہ جس سبب سے اس کے لیے تيمم روا ہوگا  
 وہ اور ہے اور دشمن کا خوف ایک دوسرا سبب ہے۔

اس لیے کہ ظاہر یہ ہے کہ مفروضہ صرت مسئلہ یہ ہے کہ پچھلے اس کا تيمم اس لیے تھا کہ اسے پانی نہ ملا۔ — ہاں یہ  
 کہا جاسکتا ہے کہ یہاں چھ سبب اب بھی باقی ہے۔ مگر اس میں بحث ہے۔ اس لیے تامل کی ضرورت ہے اور بحث  
 و کتب وجہ البحث في منهجه انه  
 اذا تيمم اولاً بعد من الماء فهو فاقده  
 حقيقة وخوف العدو فقد معق فالحقيقة  
 قد خال واعقبه المصنوع فلا فرق بين  
 وبين السر من اذا وجد بعد الفقد التحقيق  
 صورت میں اور فعدان حقیقی کے بعد پانی ملنے کے وقت مرض ہونے کی صورت میں کوئی فرق نہیں اور (ت)  
 و کتب عليه ما ذكره  
 اس بحث پر میں نے درج ذیل جواب تحریر کیا

**اقول**، مرحمك الله تعالى وسرحنا بلسان  
الاعدام ثلاثة عدم الشئ في نفسه وعدمه  
في مكان وعقل في حق المكلف والفاء لا يفقد  
بالمعنى الاول الا اذا انعدم من الدنيا  
ولا يكون ذلك قبل يوم القيمة وانما  
ينعدم عن مكان وفي حق المكلف وذلك  
بان لا يكون حيث هو مع لمحق الحرج في  
الوصول اليه وهذا هو معنى عدمه  
الشرعي المذكور في باب التيمم احسا اذا  
كان بيده او لا حرج عليه في الوصول  
اليه فهو غير معدوم في حقه قال في  
الهداية المبل هو المنتقم في المقدار  
لانه يلحقه الحرج بدخول المصروع  
الفاء معدوم حقيقة الله

داخل ہونے سے اس کو حرج ہوگا۔ اور پانی حقیقتہً معدوم ہے۔ (ت)

قال في العناية تفسيره ان المصروع  
عليه كون السماء معدوما  
ههنا ارفع ف مكان المكلف

**اقول**، الله تعالى آپ پر نعم فرمائے اور آپ کے غنیل  
ہم پر بھی رحم فرمائے۔ عدم کی تین قسمیں ہیں، ایک کسی  
شے کا فی ثبوت معدوم ہونا ۲۱، کسی مگر معدوم ہونا  
(۲۲)، مکلف کے حق میں معدوم ہونا۔ پہلے معنی  
پر پانی کا فقدان اسی وقت ہوگا جب وہ دنیا سے  
معدوم ہو جائے اور یہ دوہر قیامت سے پہلے نہ ہوگا۔  
پانی کسی جگہ میں اور مکلف کے حق میں معدوم ہوتا ہے،  
یہ اس طرح کہ مکلف جہاں پر ہے وہاں پانی نہ ہوتا  
ہی پانی تک رسائی میں حرج لاحق ہوتا ہو۔ پانی کا  
عدم شرعی جو باہر تيمم میں ذکر ہوتا ہے اس کا یہی معنی  
ہے۔ لیکن جب پانی اس کے ہاتھ میں ہو یا پانی تک  
پہنچے اس میں اس کے لیے کوئی حرج اور دشواری نہ ہوتی  
اس لیے اس میں معدوم نہیں۔ ہاں یہ ہے اختلاف کے  
بارے میں "میل" ہی مختار ہے۔ اس لیے کہ شریعت میں

حقایر میں فرمایا، اس کی تقریر یہ ہے کہ نص میں  
یہ وارد ہے کہ پانی معدوم ہو اور اس وقت مکلف جس  
جگہ ہے وہاں پانی حقیقتہً معدوم ہے۔ لیکن بسم

اس عبارت سے عدم ثانی کی طرف اشارہ کیا۔ ادا ہے  
حرج ہوگا سے عدم ثالث کی طرف اشارہ کیا اور اخص  
عدم ثانی ثابت کرنے کی ضرورت اس لیے ہوئی کہ عدم ثالث  
اس پر موقوف ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

كح فقد اشار بهذا الى عدم ثانی وبقوله  
يلحقه الحرج الى عدم الثالث وانما  
احتج بالاثبات الثانی لان الثالث  
يتوقف عليه ۱۲ منہ غفرلہ (م)

الآن) معدوم و حقیقۃً لکن فعلہ یقیین  
ان عدمہ مم القدرۃ علیہ لیصل  
بمعجوزہ التی تتعدو الانجائز لمن سکون  
یشاعری بالبحر و عدم المالاد صفت بیستہ  
فجعلنا الحد الفاصل بین البعد والقرب  
لحقوق الحرج لان الطاعة بحسب القسۃ  
قال الله تعالی و مَا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ  
مِنْ حَرَجٍ اھ۔

ولا شائک انت الماء اذا کان علیہ  
عدم والصل او سبب فالمتعلی باق بعینہ  
الولیس انما فی مکان المکلف فهو معدوم  
حیث هو حقیقۃً فی وصولہ الیہ حرج متحقق  
الاموان اللذ انت علیہ ما یدور اندر شری  
المتذکرہ و لا نظریہ الی کو نہ بعید ا  
عن النظر اذ بصری منہ اولیٰ و بعدا بعیدا  
معینا او اقرب منہ وانما المناط لحوق  
الحرج فی الوصول الیہ لی هو الفاصل جعلنا  
بین القرب والبعد کما سمعت انما ثبتت  
العدم الشرعی و لہم یتبدل السبب  
وانت یتبدل سبب السبب اعنی  
سبب المحرج فی الوصول الیہ کما  
اداکانت عندہ عدم و یخاف  
منہ علی نفسه و لہم یتبدل  
حق و ردہ لعل یخاف منہ  
علی ماله و ذہب العبد و

یقینی طور پر یہ جانتے ہیں کہ پانی پر قدرت ہوتے ہوئے  
پانی کا معدوم ہونا تم جائز نہیں کرتا۔ ورنہ مسند کے  
ساحل پر بیٹے وان شخص جس کے گھر میں پانی معدوم ہے  
اس کے لیے تم جائز کرتا۔ اس لیے ہم نے حرج  
لاحق ہونے کو دوری و نزول کے درمیان حفاصل  
قرار دیا۔ کیونکہ طاعت طاعت وقت ہی لازم ہے۔  
ارشاد باری تعالیٰ ہے: اور تمہارے اوپر دین میں  
کوئی تنگی نہ رکھی اھ۔

اس میں شک نہیں کہ جب پانی پر دشمن یا  
چور یا درندہ ہو تو فتنہ کا معنی بعینہ پانی ہے اس لیے  
کہ تکلف کی جگہ پر تو پانی موجود نہیں ہے لہذا وہ ہے  
وہاں پانی حقیقۃً معدوم ہے اور پانی تک پہنچنے میں  
اس سے بڑھ کر ہی سبب کو دوری و نزول میں ہیں  
ذکر شد عدم شرعی کا ہر ہے وہ پانی نہیں۔ اور  
اس مقام میں اس کا کیا فائدہ نہیں ہے کہ پانی گناہ سے  
دور ہو یا دیکھنے کی جگہ میں ہو یا معین دوری پر ہو یا  
اس سے قریب تر ہو۔ مگر صرف یہ ہے کہ پانی تک  
پہنچنے میں حرج لاحق ہوتا ہو۔ بلکہ ہی قریب و بلند کے  
درمیان یہاں حفاصل ہے جیسا کہ ابھی سے کہے۔  
تو عدم شرعی ثابت ہو گیا۔ اہ سبب میں تبدیلی آئی  
اگرچہ سبب کے سبب۔ یعنی پانی تک رسائی میں  
حرج کے سبب۔ میں تبدیلی آگئی۔ اس کی مثال  
یہ ہے کہ پانی پر پہلے کوئی دشمن تھا جس سے اسے اپنی  
جان کا خطرہ تھا وہ اب جگہ سے ہٹا نہیں کر کے کوئی چور آگیا  
جس سے اس کی جان کا خطرہ ہے لہذا اس کے لیے خطرہ ہے اور

دشمن چلا گیا۔ اس صورت میں کسی کو یہ وہم نہیں ہو سکتا کہ سبب بدل گیا۔ بخلاف اس صورت کے جس میں یہ ہے کہ پانی اسی کے پاس موجود ہوتے ہوئے اسے عرضِ عارضِ بریگی یہاں پانی مذکورہ صحن میں شری حرور پر معدوم نہیں ہو گیا تو خود اسی جگہ پانی موجود ہے مثلاً خود اسی کے ہاتھ میں ہے، یا پانی ٹمک پیچھے میں اس کے لیے کوئی دھاری دھری نہیں مثلاً پانی اس تک گر میں موجود ہے۔ حرج مرفوع اس کے استعمال میں ہے تو یہاں پر سبب بدل گیا۔ (ت)

لیکن ابنِ مقاتل ۷ ی  
قول کہ معنی اسے پانی و شیا نہیں تو وہ معدوم ہے  
حق ہے فاقول، اس سے ان کے مراد عدم حسی ہے۔  
مدر شری یعنی مذکورہ نہیں۔ اس میں کوئی شک  
نہیں کہ یہاں تو پانی اس کے پاس موجود ہے اگرچہ  
اس کے قبضہ میں نہیں تو حسی طور پر پانی اسے مستجاب  
ہے۔ اور دستیاب نہیں ہے اس معنی میں  
کہ اس پر اسے قبضہ ہو اور اس تک رسائی میں

اقول، اس کی ایک دلیل برائے کی یہ عبارت ہے  
"لیکن عدم بلحاظ معنی، بلحاظ صورت یہ ہے کہ  
پانی قریب ہوتے ہوئے اس کے استعمال سے عاجز ہو۔  
جیسے اس کے اور پانی کے درمیان دشمن ہو یا چارہ ہوں یا  
مندانہ یا سانپ ہو"۔ اس عبارت سے مذکورہ  
حالت میں انہوں نے پانی کو صورتِ موجود قرار  
دیا اور وجودِ صوری اور وجودِ حسی دونوں ایک  
ہی ہیں۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

فلانیتوہما حدانہ تبدل السبب  
بمخالفت حد و ث المس من مع وجود الماء  
عندہ فان الماء ليس معدوما فيسمى  
شرعا بالمعنى المذكور بل اما موجود في  
نفس مكانه كما اذا كان بيد اوكا حرج  
عليه في الوصول اليه كما اذا كان في بيته  
انما الحرج في استعماله فقد تبدل السبب  
گر میں موجود ہے۔ حرج مرفوع اس کے استعمال میں ہے تو یہاں پر سبب بدل گیا۔ (ت)

اقول ابنِ مقاتل  
انہ غیر واجب للمبا یعنی کان ملحقا  
بالعدم فاقول اراد به العدم الحسی  
دون الشری بالمعنی المذكور ولا شك  
ان الماء موجود ههنا بحضوره وان  
لویکن فی قبضته وهو واجب له حسا  
غیر واجب له بمعنی القدرۃ علیہ  
وعدم الحرج فی وصولہ الیہ

عنه اقول ومن الدلیل علیہ قول  
البدائع اما العدم من حیث المعنی  
لا من حیث الصورت فهو ان يعجز من  
استعمال الماء مع قرب الماء عنه نحو ما  
اذا كان بينه وبين الماء عدو او لصو  
او سبب او حية اذ فحمله موجودا بصورة  
والوجود الصوري هو الحسي۔ (هـ)

لے برائے المناقشہ فصل فی شرائط کون التیم

فكان ملحقاً بالعدم الحسبي ومعد وصايا عدم  
الشروط بالسعي المذکور هكذا ينبغي ان تفهم  
كلمات العلماء المکرره في الحمد لله و طوب  
الانعم و وعلى نبينا و آله الصلوة والسلام -  
کوئی خرج نہ ہو۔ اس لیے وہ مرد خسی سے ملحق ہے اور مقدم  
بر عدم شرعی یعنی مذکور ہے۔ اسی طرح ملائکے کرام کے  
کلمات کو سمجھنا چاہئے۔ اور ساری تفریحات خدا کے لیے  
جو صاحب فضل و احسان ہے۔ اور ہائے ہی اور ان کی  
اگ پر درہ دوسم۔ (ت)

(۹۲) پانی کو ٹھری میں رکھا ہے اندھیرا سخت ہے جانتے ہوئے غوث ہے اور دیا سوئی وغیرہ پاس نہیں اور اگلے  
کا انتظار کرتا ہے تو وقت جاتا ہے (اقول یوں کہ فاذ کلما یزمنی یا مشافقت معی اور اندھیرا بکثیف کا ہے)  
تو تیم کر کے پڑھ لے اور پھر اعادہ کرے وقد تقد من فقله عن الحلیۃ والیہو (اس کی نقل حیدر اور بحر کے حوالہ سے)  
گزیر ہے۔ (ت)

اقول ولما ذکر ما قالوه من کونه علی  
سطح لان السرا وہ ان لا یكون حیث السماء  
وکنہ اقولہم لیس بل صمت مثل وقت نصیم  
لان السرا الخوف فی الظلمۃ ومرتۃ الاعادۃ  
لما علمت مراراً .

اقول ابی حضرات نے "صمت پر ہونے" کا  
ذکر کیا تھا۔ مگر میں نے اس قید کے ساتھ ذکر کیا کہ گزیر  
صمت پر ہونے کی تعبیر۔ اس کی مراد یہ ہے کہ یہی جگہ  
نہ ہو جہاں پانی موجود ہے اسی طرح انہوں نے "رات"  
کی قید کے ساتھ یہ مسئلہ بیان کیا تھا میں نے یہ لفظ  
ذکر نہ کیا بلکہ مشابہت و قیاس کے ساتھ حکم کر دیا اس لیے  
کہ اصل مراد یہ ہے کہ رات کی کے اندر ایسے غوث محسوس ہو رہا ہو (غوا)  
یہ تاہم کسی بھی وقت ہو اور اعادہ کا حکم میں نے زیادہ کیا جس  
کا جواب دیا بیان ہو چکا۔ (ت)

(۹۳) اقول یوں ہی اگر اندھیری رات یا صبح کو جلی ایسی کافی مشہدہ محیط یا سیاہ آندھی چل چکی اور اس کی  
تاریکی پھیلی ہے اگرچہ کوئی وقت ہو اور اس سبب صورتوں میں غفلت آتی ہے کہ کوئی تک راہ نظر نہیں آتی اور یہ  
روشنی پر قادر ہیں اور انتظار میں وقت جاتا ہے تیم کر کے پڑھ لے اور اعادہ کرے۔ ایسی سیاری کی علامت ہے جماعت میں عذر  
رکنا ہے۔

کما فی التبیین و الہدایۃ ویأتی عن الدرہم  
اسما قالوا غلیمۃ شدیدۃ فقال شمس  
جیسا کہ تبیین الحقائق اور ہند میں ہے۔ اور درختار  
کے حوالہ سے آگے ذکر آیا ہے۔ اور ان حضرات نے سخت

انظروا ان المي اذ كونه لا يغير طريقه الى  
المسجد فيكون كالاغصا اء

کرمسید تک پہنچے گا راستہ اسے نظر نہ آتا ہو جس کی وجہ سے وہ تاجینا کی طرح قرار پاتا ہو۔ (ت)

اقول وهو ظاهر فان مجرده لمعوق  
مشقة ما لكان عند راسعنا سقطت تكاليف  
المشقة عن آخرها قال في الفتح لو قدر  
على القيام لم يكن يخاف بسببه ابتداء برء و  
كان يجد الماء شديدا اجاز له تركه فان  
يعقد نوع مشقة لم يجز له ومثله في الساق  
وعبرة وفي الحاية <sup>فمن</sup> لا يقدر على التوضوء  
الامشقة لا يباح له التيمم او قال شب و  
الظاهر انه لا يكف الى ايقاد نحو سراج و  
امكه ذلك <sup>هو</sup> اقول وانه اخذه عن  
قولهم في تطهير الا نجاس لا يقدر فقاء اشر  
كلون وريح لانهم فلا يكف في امر الله الى  
ما حار لو صابون ومعه اذ هو حار انك  
مستحق ونحوه كغرض واشتات <sup>له</sup> اشر.

سے اخذ کیا ہے؟ اگر رنگ یا بڑ جیسا کچھ اثر باقی رہا

سے تعبیر کہ جس پر علامہ شامی نے فرمایا، اظہار یہ ہے کہ اس سے مراد اس کا ایسی حالت میں ہونا ہے

اقول، یہ بات واضح ہے اس لیے کہ مطلقاً  
دوسری بھی مشقت کا لاحق ہونا اگر ساخط کرنے والا ضرر  
ہوتا تو تمام تکالیف شرعیہ بالکل ہی ساقط ہو جاتیں۔  
فتح الغیر میں ہے: اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ رکھتا ہو  
لیکن اس کی وجہ سے ویر میں اچھے ہونے کا اندیشہ ہو  
یا سخت تکلیف محسوس کرے جو تو اس کے لیے قیسم  
ترک کرنا جائز ہے۔ اور اگر تھوڑی سی مشقت لاحق  
ہوتی ہو تو ترک جائز نہیں۔ اھ۔ اسی کے مثل کافی وغیرہ  
میں بھی ہے۔ اغانی میں ہے: جو شخص مشقت ہی  
سے سہی دھوکہ کھاتا ہے اس کے لیے قیسم جائز نہیں۔  
علاؤ شاہی نے فرمایا: ظاہر ہے کہ وہ چراغ وغیرہ  
جانے کا تکلف نہیں اگرچہ یہ اس کے لیے حکمی ہوا  
اقول ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے یہ سستہ  
نہایتوں کی تطہیر سے متعلق فقہاء کے اس قول  
ذال غلبہ ہوتا تو یہ مضر نہیں لہذا وہ اسے دودھ کرنے

له ردالت، باب الامامة مصطفیٰ ابی مصر ۱/۳۱۱

٤٤ فتح القدر باب حلوة المرض نوربه رضويه سكر ١/ ٢٥٤

۲۸/۱

۱۱۳/۳

شع الورد الخار مع الشامى باب الخنجاس مصطفی البانی مصر ۱/ ۲۴۱

١٥ رد المحتار

کے لیے گرم پانی یا صابون یا ایسی ہی کوئی اور چیز استعمال کرنے کا مکلف نہیں ہے۔ اور غرض کہ گرم پانی یعنی جو اس مقصد سے گرم کیا گیا ہو۔ صابون جیسی کوئی اور چیز بھیہ عرض اور اشتان (صابن کی طرح صفائی لانے کے لیے استعمال ہونے والی گھاسیں ہیں) اور شامی۔ (دست)

وہہنا مسائلت مسألة الجماعة و  
مسألة التيمم الذي هي فيها۔

یہاں دو مسئلے ہیں، ایک مسئلہ جماعت، دوسرا مسئلہ تیمم جو زیر بحث ہے (دونوں کی قدسہ توضیح و تفصیل کی جتنے تو مسئلہ کا حکم واضح ہو سکتا ہے)

(۱) مسئلہ جماعت۔ اقول اس میں میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ آسانی سے میرا آنے پر حکم کی بنا رکھی جائے جس کے پاس جتنا بڑا چراغ یا لائیں موجود رہے اور اسے لے کر مسجد جاسکتا ہے۔ یا چراغ پہلے بل رہا تھا۔ اس وقت بجا دیا ہے مگر اس میں تیل، زہر، آت اور اس کے پاس کوئی دیا سلائی بھی ہے تو اسے جلا دے اور لے کر مسجد جائے میں کون سی مشقت ہے؟ اگر اس کے پاس چراغ نہیں۔ یا ہے مگر ایک ہی ہے اور گھر میں بال بچے ہیں کہ اگر لے کر چلا گیا تو ان کے کاموں میں دشواری ہوتی ہے یا زارت کی تاریکی سے بچنے خوف و دہشت میں مبتلا ہوتے ہیں، یا اکیلے عورت ہے جو فی الحال کوئی شخص نہ ہونے کی وجہ سے تاریکی میں خوف زدہ ہوتی ہے تو ایسی شخص کو اس حالت میں کوئی چراغ خرید کر یا تاک کر حاصل کرنے کا حکم نہ دیا جائے گا۔ (دست)

أما الأولى فاقول اظاہر فیہا  
ہندی البند، علی التیسر وھن عندہ  
فانوس متقد ویتقد علی الخروج بہ اند  
المسجد او کان متقد او الاذن اطعاً و فیہ  
وہن وحسد کبریت فای مشقة تلحقہ فی  
ایق دہ والخروج بہ نفع من تکیس عدہ  
اولہ واحد و فی البیت الصالہ ان حرج بہ  
تسببت علیہم الامساہ او حالت ظلمتہ  
اللیل الاطفالہ او امرأۃ وحدها ما لہا  
مونس فی الحالہ و ھن لایؤمر بان یحصل  
الان فانوسا مشردا او سؤالہ

وقد قال حبیل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فشرأبشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام  
یوم النقیۃ اخبرجہ ابو داؤد و المسترذبی یسند  
صحیحہ عن برویدۃ و ابیست ما جیۃ

جب کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی ہے کہ تم تاریکیوں میں مسجدوں تک کثرت سے زیادہ جانے والوں کو روز قیامت بھر دو روشنی ملنے کی بشارت دے دو۔ یہ حدیث برداد و اور ترمذی

والجناح من المس وسهيل بن سعد رضي الله  
تعالى عنهم وآل النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم من اجل اعمى فقال يا رسول الله  
ليس لي قائد يقودني الى المسجد فسأل  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان  
يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما  
ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة  
قال نعم قال فاجب رواه مسلم عن ابى هريرة

نے بلند میج حضرت پرہ سے۔ اور ابن ماجہ و حاکم  
نے حضرت انس اور حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم سے روایت کی اور ترمذی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے پاس ایک نابینا شخص حاضر ہوئے، عرض کیا،  
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! مجھے کوئی مسجد مانگنا  
نہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
درخواست کی کہ انہیں گھر میں نماز ادا کر لینے کی  
رضعت مرحمت فرمادیں۔ حضور نے انہیں رضعت  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ دے دی۔ جب وہ واپس چلے تو انہیں بلا کر فرمایا: کیا تم ادا نہ کر سکتے ہو؟ عرض کیا،  
ہاں۔ فرمایا: تو حاضر ہو۔ یہ حدیث امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی (ت)

اقول حکم اولاً بالمرخصة وهو  
لحكم العام لقواسم شده الى العزيمة  
ولا ياتي داود والنسائي عن عبد الله بن  
احمد مكتوم رضي الله تعالى عنهما انه قال  
يا رسول الله ان المدينة كثيرة الهوام  
والسباع فهل تجدي من من مخصة قال  
هل تسمع من على الصلاة من على الفلاح  
قال نعم قال فاجب رواه مسلم

اقول حضور نے چلے انہیں رضعت کا حکم  
دیا۔ پھر انہیں عزیمت کی جانب ہدایت  
فرمائی۔ حضرت حبیبہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ  
عنہا سے ایذا اور نسا کی روایت ہے کہ انہوں  
نے عرض کیا، یا رسول اللہ! مدینہ میں ذہریئے جانور  
اور درندہ سے بہت ہیں تو کیا میرے بچے کو رضعت  
دے؟ فرمایا، تم حق علی الصلوة، حتی علی الفلاح  
(اؤ نماز کی طرف، اؤ فلاح کی طرف) سنتے ہو؟  
عرض کی، ہاں۔ فرمایا، تب حاضر ہو۔ (ت)

اقول لم يجبه صلى الله تعالى عليه  
وسلم بالنسب بل يدأ بسؤاله ليرشد  
الى العزيمة ماد كانت نفس الشارح

اقول، حضور نے رضعت کے سوال پر  
نفی میں جواب دیا، بلکہ از سر نو ایک سوال کر دیا تاکہ  
عزیمت کی جانب انہیں ارشاد و رہنمائی فرما سکے۔ جب



صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشقۃ الی حضور  
الجماعة الی ہذا الغایۃ فکیف یقال تسقط  
عنه الجبۃ نظریۃ اللیل وان کان ایقاده  
بحولہا ووس وغیرہ بہ متیسرا بلا کلفۃ  
احیلا وسألة الجبۃ انما امرنا فیہا بالتطہیر  
بالماء وقد حصل وما یشتق من الماء عفو و  
العفو لا یشکلف فی امر اللہ۔

وآما الخانیۃ فاقول یعنی الامیر  
فیہا علی الامکان لما عدلت ان قلیل الشقۃ  
لا یکن عذرا یہ مالہ تشدد و تبذیر حد  
الحریم والظہور ولذا المرید یحذر الحد الثمر  
لاجل التبرع کما فی الخانیۃ والخلصۃ والمصلحۃ  
والفتوح والنہر وغیرہا وکذا وجہا فیہ  
علی الجبۃ دخول الحمام باجرة او تمضی  
الماء ان قدر فی الهندیۃ یجوز التمیم اذا  
خاف الجنب اذ احتسل امت یقتله البرد  
او یمرضہ والختلاف فیما اذا المرید یدخل  
بہ الحمام فان وجد لہ یجزا جبا و فیہا  
اذا المرید علی تسخیم الماء فان قدر لہ  
یجرہ کذا فی نسراجہ انوہا نتیجہ اہ فالتضمیم  
ما ذکرته فی تصویب السألة۔

حضرت شارح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قلب پاک  
جماعت میں لوگوں کی حاضری کا اس درجہ مشتاق ہے  
تو یہ حکم کیسے دیا جاسکتا ہے کرات کی تاریکی میں جماعت  
ساقط ہے اگرچہ چراغ وغیرہ ملا اور سنے کجا پانی  
اور غیر کسی رحمت کے مبرا ہو۔ اور مسئلہ نجاست میں  
بہیں صرف یہ حکم تھا کہ پانی سے پاک کر دیں یہ کام ہو گیا و  
جس اثر کا وہ پرنہا دشوار ہو وہ سمات ہے اور جو صحت  
ہے اسے دور کرنے کا کلف نہیں۔ (ت)

(۲) مسئلہ تیمم۔ اقول، اس میں بنائے حکم  
اسکان پر ہے اس لیے کہ مسلم ہے اس میں معمولی  
مشقت عذر نہیں جب تک شدید اور حرج و ضرر  
کو نہ ہو۔ پہنچا ہے۔ اسی لیے حدیث دالہ کچھ  
تھوڑے کی وجہ سے تیمم مباح و ہر جہاں کو خانیہ، خلوص  
محض، فتح، تغیر، النہر القاتی وغیرہ میں ہے۔  
اور جنابت والے پر اجرت دے کر حمام میں نہانا یا اگر  
قدرت ہو تو پانی گرم کرنا واجب ہوا۔ ہندیہ میں ہے،  
"جنابت والے کو جب یہ خوف ہو کہ غسل کرے گا تو  
تھوڑے سے ہلاک ہو جائیگا یا بار بار پڑ جائے گا تو تیمم  
مجاز ہے۔ اور حمام میں جا کر نہلانے کی اجرت اس کے  
پاس نہ ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے اور اگر  
اجرت اس کے پاس ہو تو بار بار حمام اس کے لیے  
تیمم جائز نہیں۔ اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب

پانی گرم کرنے پر قاعدہ نہ ہو۔ اگر قدرت ہو تو تم جانتے نہیں۔ ایسا ہی سرسبز دماغ میں ہے اور۔ ابتداء صورت مسئلہ  
میان کرتے ہوئے ہم نے جو ذکر کیا ہے اس کی صحت مذکورہ بالا قضیہات سے روشن ہو جاتی ہے۔ (د)

(۹۴ تا ۹۶) **اقول** پرستوار اگر روشنی کا سامان قیمت ملتا ہے اور اس کے پاس حاجت سے زائد  
قد و قیمت موجود ہے یا بچنے والا ادھار پر راضی اور قیمت شکل پر زیادت فاسد نہیں خریدنا واجب و نہ تہم کرے۔

(۹۷) **اقول** مسئلہ نمبر ۹۲ سے دو قاعدے اور حاصل ہونے ایک یہ کہ اگر کسی قرض میں اتر آ اور ادھاری رات  
ہے اور تکون تک جاننے میں خوف ہے کہ کہہ کرے کہ جب گھر میں قیم کی اجازت دی تو جھگڑ میں درجہ اولیٰ۔

(۹۸ تا ۱۰۲) **اقول** دم پر کر غیر تہ ۱۲ میں کہ پانی پر درندہ سے سانپ آگ یا ریزن یا آٹھ یا فاسق  
یا قرضہ کا ہونا مذکور ہوا اگر ان اشیا کا فی الحال وہاں ہونا معلوم نہیں مگر یہ اندیشہ ہے جب بھی اجازت قیم  
ہے کہ ظلمت شب میں کوٹھری میں جالتے ہوئے اسی مظنہ سے خوف ہے نہ شے معلوم احمق سے۔

(۱۰۳ تا ۱۱۱) **اقول** دھس و فاسق و قرضہ کا ہونا صورت میں بدستور وہ تین تین صورتیں ہوں گی کہ اگر تہ پر لائینے والا  
زیادہ مانگا ہے یا ادھار پر راضی نہیں یا یہ دسے ہی نہیں سکتا تو قیم کرے۔

(۱۱۲ تا ۱۱۵) **اقول** یعنی اگر اس کے متحمل میں ہے اور اگر وہ بچہ اور سے پانی تک لے جانے میں بھڑکے کا  
اندیشہ اور کوئی ایسا نہیں کہ پانی لا دے یا جس کے بچہ کو چھوڑ جانے یا ہے اور زیادہ اجرت کا طالب یا یہ دسے  
نہیں سکتا یا مالی اور جگہ ہے اور وہ ادھار پر راضی نہیں ان صورتوں میں بھی قیم کسے مرد ہو خواہ صورت۔

(۱۱۶ و ۱۱۷) **تحت تراکے** کہ دھوپ پڑ رہی ہے یا شدت کی شمشیر ہے پالا گر رہا ہے ان مذروں کے  
سبب پانی لینے کو جاننا واقعی سخت دشوار اور ناقابل برداشت تکلیف کا باعث ہے اور انتظار میں وقت  
جاتا ہے تہ سے بڑھ کر دمنو سے اعادہ کرے کہ سبقتی۔

(۱۱۸ تا ۱۱۹) **اقول** یعنی اگر ہر ایک کا مذہبی چل رہی ہے خصوصاً رات میں یا معاذ اللہ زلزلہ ہے یا عذر زائد  
بکلی تہ تہ کہ گری ہے یا کثرت سے لوٹے پڑے ہیں یا کچھ اندھ بھڑت ہے کہ یہ سب جماعت جماعت  
خود فرض عہد میں مذہب میں تو اسی طاعت کے لیے بھی اور حکم اعادہ بدستور۔ درخت یا باب الامانہ میں ہے۔

لا تعجب علی من حال مینہ و بدینہا مطر و اس شخص پر جماعت واجب نہیں جس کی ضروری جماعت

عن البرہ یلی کہ فی الشجرة بعدھا  
والصرفی ۱۲۳ عن عدة کتب ۱۲ منہ  
غفرلہ (د)  
برودت کا ذکر اس کے بعد والے نمبر میں آئے گا  
اور حرارت کا ذکر نمبر ۱۲۳ میں متعدد کتابوں سے  
آئے گا ۱۲۳ منہ غفرلہ (د)

طین و برد شدید و ظلمة كذلك و سریح  
 لیلا لا بهار<sup>۱</sup>  
 رد المحتار میں ہے،

و بما كان عذرا لیلولا فقط لعظم مشقة  
 حیه دون النهار آه۔  
 یہ صحت رات کو عذر ہوا کیونکہ اس وقت اس کے لیے  
 بڑی مشقت و دشواری ہے دن میں یہ بات  
 نہیں آہ (د)

اقول و انت تعلم ان علی شدة  
 الاذیة العدا اذ ان ثبت نهاسا ثبتت  
 الرخصة او لم تثبت لیلا لم تثبت۔  
 اقول، معلوم ہے کہ بڑی تکلیف و اذیت  
 کی شدت پر ہے اگر یہ دن میں متحقق ہو تو دن میں بھی  
 رخصت ہوگی اور اگر رات میں متحقق ہو تو رات کو  
 بھی رخصت ہوگی۔ (د)

اسی کے باب الجمر میں ہے،  
 شیط لا فتر اضیاء عدم مطلق شدید  
 و در محل و تلج و نحوهما۔  
 رد المحتار میں ہے،

اما کبر و شدید کما قد ساء فی باب  
 الامامة آه

اقول بل قد ساء هو کما ساء  
 الاذن و شمل قوله نحوهما ما من دت  
 من خلت له وصا عقة و العیاذ باللہ تعالیٰ  
 مل بالاولیٰ کما لا یخفی۔

کیا اظہر بھی شامل ہے بلکہ یہ تو بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گے جیسا کہ ظاہر ہے۔ (د)

لے لہ الخ ترمذی	باب الامامة	مصنف ابی بکر	۱/ ۳۱۱
سک رد المحتار	"	"	"
سک الخ ترمذی	باب الجمر	"	۱/ ۶۰۱ و ۶۰۳
سک رد المحتار	"	"	۱/ ۶۰۳

(۱۲۳) جس طرح شدت کا طعنہ مجروح جماعت میں مقرر ہے کما تقدیر عن الہدی (جیسا کہ درجہ نما کے حوالہ سے مقرر ہے۔ ت، یوں ہی جینے العلوم و فنی و کھاریہ فقیر و ملیر و بحر و ہندیرہ وغیرہ میں اسے قلم کے لیے بھی مقرر کیا۔

کہ قد متہ فی ۸۸ فی احلیۃ و البصر عن جیسا کہ میں نے "الظہر بقول ترفیضہ" میں نقل کیا ہے  
المجتہدین بالفتن المعجمۃ من کائنات فی کلا جائہ توفیر اور کرمیں متنبی۔ یعنی مجروح۔ کے حوالہ سے ہے  
تیسرے لکھتے ہیں انہوں نے مقرر اور حشر میں آئے۔ جو کلمہ (مقرر وانی کی طرح فقیر وغیرہ سے پکانے والے  
چھوٹے سے غیر) میں ہوا اس کے لیے پتر یا بارش یا سخت گرمی کے اندیشہ سے کہ جائز ہے اگر وقت تکلف کا غرض ہو۔

قلت و ما آیتہ فی بعض الكتب زیادہ قلت اور یہ مسئلہ میں نے بعض کتب میں  
اور بد و کائنات ترکہم من باب الاکتفا کما قال "اور بد (یا ٹھنڈک) کے اضافہ کے ساتھ دی ہے  
فی جامعہ لمرور عند قوله بعدہ مبیہ او گرہا ملا کہ اسے ذکر کرنا پڑنے کے ذکر پر اکتفا کے  
مرض او بد تخصیص الیہ من قبیل الاکتفا طور پر ہے جیسا کہ جامع الرمز میں بعدہ "جیسا کہ  
عان العر الشدید مبیہ الیہ من قبیل الاکتفا مرض او بد" (ایک میل، دوری یا بیماری یا سردی کی  
لغز اھدی۔) کہ متنبی کا یہ حاشیہ سردی کا ذکر گفتا کے

قبیل سے ہے اس لیے کہ سخت گرمی سے بھی تم جائز ہو جاتا ہے اور اسے زہادی کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ (ت)  
اقول عریہ بظاہر بہت جب ہے کہ پانی کا جو گرم کا موجب ہر شدت کے جن میں وضو غسل سب کچھ ہو سکتا ہے  
خود میرے یا پرانے سے یا کسی برتن میں پانی کے کر۔

وانا اقول وبالله التوفیق (اور میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) اس کی ایک ظاہر صورت یہ ہے  
کہ وضو کرنا ہے اور سر پر دیر تک پانی گنا خشک اور صفت و مانع مضر ہے اور پختہ یا پاد و غیرہ جن میں سر کو پانی سے  
پچا سکے نہ چھچکے کا کوئی پرنا داخل رہا ہے کہ چھچکے کے نیچے کھڑا ہو کر اس سے وضو کرے یا ہوا سے پانی کی دھاریں اس سے  
طوت آ رہی ہیں کہ چھچکا جاوے۔ ہر گز نہ خادم غلام نہ لاکوئی ایسا ہے کہ پانی کے اسے دے دے نہ کوئی برتن کرے  
کسی پرنا لے کے نیچے رکھ دیا جائے یا نہ ہی نہیں اور جن میں رکے تو پانی قابل وضو اتنی دیر میں بھیج ہو کہ وقت نکل جائے  
عرض وضو کی صورت نہیں سوائے اس کے کہ جن میں کھڑا ہو کر اٹھائے وضو دھوئے اور اتنی دیر تک پانی سر پر ہے  
اور اسے مضر ہے تو یہاں میں کا جو بدی وضو سے مانع ہوا اور نہ وضو مضر نہ تھا۔

(۱۲۴) **اقول** دوسری وقتی صورت یہ ہے کہ وضو کرنا اٹھا ہے وہ پانی اصلاً مضر نہیں مگر اور طریقے مسدود ہیں سو اس کے کہہ میں کھڑا ہو کر وضو یا غسل کرے اور کئی ملوث کامکان میں گر کر پڑے تاکہ طہارت کرے مثلاً سفر میں برآمد سے اور کچھ باریک جگہ پر پانی میں بیٹھ کر بے ستری ہوگی اور ہاتھ دھو کر کوئی دینر دیکھیں تو ہتھ نہیں تو استغفار وغیرہ وغیرہ نہ کر نہ ہم دم پر مصلحتاً تم کا حکم ہو گا اور اگر وقت اتنا نہیں کہ ان بیگے کپڑوں کو نچوڑ کر خشک کر کے پہنے تک باقی رہے تو دوسرے قول پر ہی صریح عذر موجود ہے کہ اب خود غنا میں بیٹھ ستری ہوگی ہذا تم کہے پھر پانی سے طہارت کر کے اعادہ۔

(۱۲۵ تا ۱۳۰) **اقول** ان دونوں صورتوں میں حسب دستور تین تین صورتیں اور نکلیں گی کہ پانی کے دینے والا ہجرت چاہتا ہے یا برتن یا تہ بندہ کریم پر مقاب اور یہ مفلس ہے یا وہ بوجھار پر ماضی نہیں یا اجرت مثل سے بہت زیادہ مانگتا ہے۔

(۱۳۱ تا ۱۳۵) **اقول** پہاڑ سے لگتا رہا پانی بھر رہا ہے مگر خفیت مذہب اور بندہ کریم اور برت میں جذب ہوتا جاتا ہے اللہ کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہیں نہ حمل ملتا ہے بجے گر گا و آب پر پھینک کر اسے احصاء پر نچوڑا دے یا کسی برتن میں جمع کر کے دھو کر استعمال کرے یا کسی اور مٹی میں یا کسی اور مٹی میں اور اگر حار نہیں دیتا یا قیمت سے بہت زیادہ مانگتا ہے یا کپڑا بوجھار دے کر اسے نوں بھلوے پڑے میں ایک دم یا زیادہ کا نقصان ہے یا بچوں صورتوں میں تعظیم کرے۔

(۱۳۶) انھی حیوانات میں مگر اگر گھروں کے ٹوٹ سے مہری کے اندر پردے بھڑے ہوئے ہے اور وقت جاتا ہے غیم سے پڑو سے ہی پھر اعادہ کرے **اقول** پھر بہت سے ایسی اذیت جس کے ٹوٹ کے باعث ترک وضو غسل کی جائز ہو بعید ہے ان ڈانس کی ایذا شدید ہے۔

(۱۳۷) **اقول** یہی اگر پانی کے پاس ممال چھڑی جوتی ہے اور انتظار میں غوطہ فوٹ وقت ہے۔  
وہو داخذ فی محض ما نصوا علیہ صحت  
خوف مبدع وحیة وان لہرید غسل فی  
لغفہ دکن احب جہہ السابق۔  
دوسرے اور سانپ کا غوطہ جس کی فقہاء نے تحریر کیا ہے یہ اس کے مٹی کے ٹوٹ داخل ہے اگرچہ اس کے لغفہ داخل نہیں۔ اسی طرح اس سے

پہلے والی صورت۔ (ت)

(۱۳۸ تا ۱۴۱) **اقول** جو پانی کب نہ جاسکتا ہو مثلاً نہج یا پانی یا پاؤں کن ہوا یا مغلوں یا مریض یا فقیر یا سبایت بڑھا کر گل نہیں سکتے یا اندھا جیسے اشکال نہیں یا رات کو شبکو یا کمر و فیرو کے در کے باعث چلنے سے معذور اللہ کے پاس اگر ذکر یا قلام یا سیاہ پوتا کوئی ایسا نہیں جس پر اس کی خدمت لازم ہو نہ ایسا کہ اس کے

کھتے دوسے زُجرت پڑنے والے آجیر ہے گر زُجرت پر قادر نہیں یا قاعدہ ہے گر مالی دوسری جگہ اور وہ اوصار پر  
راضی نہیں یا زُجرت شل سے بہت زیادہ مانگتا ہے تیمم کرے اور امانہ نہیں عطا کرنے، منہ و روں کا ذکر حصہ و  
جامعت میں فرمایا ہے

انہی کے لیے میں نے یہ قید لگائی "جیسے اٹھل نہیں"  
یعنی خود راہ میں ملے کر پاتا۔ یہ قید علامہ شامی رحمہ اللہ  
کی تحقیق کے اتباع میں ہے۔ (ت)

وقيدت لأعني ممن لا يستطیع تبعا لهما  
حقن العلامة الشافعي رحمه الله  
تعالى -

اقول میں نے ان سب کا اضافہ کیا۔  
قید (نقاہت، انتہائی کمزوری، لا) یہ مرض سے  
امک ہے بیشک (توندی) یا گرد وغیرہ کے دور  
کے باعث پٹنے سے معذور بلکہ مقعد (پاکی) کی ایک  
تفسیر کے پیش نظر علامہ کے شمار مقعد میں یہ بھی داخل ہے  
وہ تفسیر یہ ہے کہ مقعد وہ ہے جس میں جسم کی کسی چیز  
نہ دیر سے حرکت نہ ہو کر یا پیادگی سے اسے بٹھا بیٹھے۔

اقول وودت النقیہ وهو غیر  
المریض والاضعی ومن بہ وجه خاصرة  
او غیر ہا لا یستطیع معه المشی بل هو  
داخل فی عدم المقعد علی احد تفسیر یہ  
امہ الذی لا حراك له من و... ف جسدہ  
کان لداۃ قعدۃ وقیل المقعد المتشنج  
الاعضاء من المضرب -

اور کہا گیا کہ پاکی وہ ہے جس کے اعضاء میں تشنج (کچیڈ) پایا جاتا ہو۔ شامی بوالمرغوب (ت)  
اور اگر پاکی تک جا تو سکتا ہے مگر ضعف یا مرض یا عرقوں میں درد وغیرہ کے باعث بھر نہیں سکتا تو یہ  
غیر ام ہے۔

(۴۲) جنبہ اگر جنب ہوتا یا دیر با مسجد میں چلا گیا اب یا دایا یا متکلف مسجد میں سوتا تھا کہ اُسے جائز ہے یا  
خیر متکلف اگر پر اُسے منع ہے اور نہ اس کے حاجت ہوتی ہو تو مسجد میں چل سکتے ہیں نہ طہر سکتے ہیں نہ مسجد میں  
فصل ہو سکتا ہے ناچار یہ صورت بجز ہوتی فوراً تیمم کریں اگرچہ مسجد کی زمین یا دیوار سے اور معاً یا ہر جگہ جائیں  
اگر جا سکتے ہوں اور اگر باہر جانے میں ہوں یا مال پر میچ اندیشہ ہے تو تیمم کے ساتھ بیٹھے رہیں بیٹھنے کی صورت  
میں تیمم ضرور واجب ہے و خلافت غیر میں و کلاہین (اسی کے خلاف جو کہا گیا وہ نہ خود واضح ہے  
نہ اس پر کوئی بیان و دلیل) ت اور نکلنے کی صورت میں بہت کلام اس تیمم کو صورت مستحب جانتے ہیں اور فوراً  
بلا تیمم نکل جانا بھی جائز جانتے ہیں اور اس کو تیمم ہے۔

## اقول ذہن متیز میں یہاں بعض مهم تفصیلات ہیں :

اولاً اسی تیم کے کونے میں جہاں تک حد امکان پر تعمیل نام کا حکم ہے تو جو صورت جلد سے جلد تیم ہو جانے کی ہو اس کا بجا آنا واجب اور ادنیٰ تاخیر تا جائز کہ بقدرت اتحد ہی دیر سے توقف کی اجازت ہوتی ہے جس میں تیم کر کے ایک لحظہ میں تیم کرنے میں تاخیر نہ انہیں کہ اتنی دیر بلا ضرورت بجا ل جنابت مسجد میں ٹھہرنا ہوگا اور یہ عرام ہے لہذا اگر اس کے ہاتھ کے پاس شٹا کوئی مٹی کا برتن رکھا ہے اور دیر اور قدم بھر دے تو واجب کہ اُسکی برتن سے فوراً تیم کرے اور اگر دیر اور قریب اور برتن دور ہے یا ہے ہی نہیں تو اگر مسجد میں جہاں یہ بیٹھا ہے فرش نہیں تو زمین مسجد و دروازہ میں نسبت دیکھی جائے گی اگر دیوار سے متصل ہے کہ عرف ہاتھ بڑھانا ہوگا تو اختیار ہے دیر سے تیم کرے یا زمین سے اور اگر دیوار تک کچھ ہی سرگزا ہوگا تو خاص زمین مسجد سے تیم کرے دیر اور تک نہ جائے اور اگر مسجد میں فرش ہے تو دیر اور تک پسپا یا اسی فرش کا بیٹنا جو جلد ہو سکے وہ کرے۔

ثانیاً یہ تیم مسجد سے نکل جانے کے لیے تھا کہ بجا ل جنابت جس طرح مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے یوں ہی ہمارے نزدیک اُس میں چلن بھی حرام ہے اب کہ تیم کر چکا فوراً نکل جائے اور اگر مسجد میں چند دروازے ہیں تو وہ دروازہ اختیار کرے جو قریب تر ہو اسی نکلے میں خواہ مسجد سے باہر مگر اس تیم سے کسی آیت کی تلاوت نہیں کر سکتا کہ یہ تیم باوصف قدرت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا یاں ثریا پر رہنے میں جانی یاں یا آبرو کا صحیح اندیشہ ہو تو اسی تیم سے مسجد میں ٹھہرا ہے مگر تازہ حدوث نہیں کر سکتا اُسی کے لیے دوبارہ اُسی کی نیت سے تیم کرنا ہوگا۔

ثالثاً اُسی لحاظ کے لیے تیم کا حکم جو یا خواہ استعجاباً اُس صورت میں ہو یا چاہئے جبکہ عین کنارہ مسجد پر نہ ہو کہ پہلے ہی قدم میں خارج ہو جائے گا جیسے دروازہ یا قبر سے یا زمین پوشی جڑ کے متصل مرنے والا تھا اور استعمال ٹرایا جنابت یا نہ رہی اور مسجد میں ایک ہی قدم رکھا تھا یا مسجد توں میں فوراً ایک قدم رکھ کر باہر ہو جائے کہ اس خروج میں مردی مسجد نہ ہوگا اور جب تک تیم پورا نہ ہو بجا ل جنابت مسجد میں ٹھہرنا رہے گا ھذا ما عصفیہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فنادی لہم قاضی حان میں ہے :

کان مرجع فی المسجد فقبلہ السوء	آدمی مسجد میں تھا کہ اسے نیند آگئی اور احتدام
واحتلم تکلموا فیہ قال بعضهم لا یباح لہ	برگیا اس کے بارے میں علماء نے کلام کیا ہے بعض
الخروج قبل التیم وقال بعضهم یباح لہ	نے کہا تیم سے پہلے اس کے لیے نکلنا جائز نہیں۔ اور بعض نے کہا

و فی الاعتبار سورہ المختار ثم التلبیة نام  
 فی المسجد فاجنب قیل لا یباح له  
 الخروج حتی یتیمم وقیل یباح له و فی  
 یتیمم البصر عن المصحف اصابتہ الجنابة  
 فی المسجد قیل لا یباح له الخروج من غیر  
 تیمم واعتبار بالمدخول وقیل یباح  
 لان فی الخروج تنزیہ المسجد ھو  
 الخاصۃ و فی المدخول تلویثہ بها لا  
 کما یظن فی مسجد کما است سے غالی اور مراد کرنا ہر گرج جب کہ داخل ہونے میں اسے نجاست سے آلودہ کرنا ہر گرج  
 اس لیے حکم خروج کا درخیل پر قیاس درست نہیں (ت)

و احوال تمامہ علی الجہض وقال ثمة  
 ولی منیة المصلی انہ احتلم فی المسجد  
 یتیمم للخروج اذا لم یحفظ و ان لم یحفظ  
 یجلس مع التیمم ولا یصل ولا یقرؤ  
 اور و صرح فی الذخیرۃ ان هذا التیمم  
 مستحب و طاهر ما قد مناه فی التیمم عن  
 المھیط الیہ واجب ثم الطاهر ان الیہ  
 بالخوف والخوف من لم یسوق ضررہ بدنہ  
 او ما کان یكون لیلاً کلا ھو و هو برمتہ

عن یعنی المرضوی کما یطہر بصر اجعة  
 العلویۃ ۱۲ منہ غفرلہ (م)  
 یعنی محیط رضوی جیسا کہ علیہ دیکھنے سے پتا  
 چلتا ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

لے حاشیہ ثلثیہ مع التیمم باب البیض  
 باب التیمم عند قعود و وجباً و احوالاً  
 باب البیض  
 ۵۶/۱  
 باب التیمم عند قعود و وجباً و احوالاً  
 ۱۴۴/۱  
 ۱۹۶/۱



وقت پر اندھ بھرتی ہوئی رسوائے لفظ تھا ہر  
 کے یہ سدا کلام علیہ سے ماخوذ ہے اس لیے کہ اس  
 میں محیط کی عبارت فعل کی ہے اور یہ بھی وارد کیا ہے  
 کہ اسی کے مثل غائبی ہے پھر لکھا ہے کہ یہ اس  
 باسمہ میں صریح ہے کہ اختلاف جواز میں ہے (ت)  
 اقول اور واقعہ اس میں کوئی شبہ نہیں  
 جیسا کہ عبارتوں سے بیان ہے۔ پھر معلوم کریں  
 صاحب جو کہنے لفظ صریح کی جگہ لفظ علی ہر استعمال کیا  
 اگرچہ اس میں ال کے وارد ہونے نے التعلانی میں  
 حیر میں تہ کی مذکور عبارت کے تحت ہے،  
 "بیشایا میں سے بعض کا قول ہے کہ اس قائل  
 ہے روایت دوم دون ہی صورتوں میں مستحب ہے جیسا  
 کہ ذخیرہ میں اس کی تصریح ہے اور پھر محیط اور حاتم  
 کی بات بیان کی ہے اور یہ کہ یہ اس بارے میں  
 صریح ہے کہ اختلاف جواز میں ہے۔ لکھا ہے، پھر  
 ظاہر یہ ہے کہ وہ (یعنی اباحت) ہی زیادہ مناسب  
 ہے جیسا کہ غور کرنے والے پر غنی نہ ہو گا ان شار  
 اللہ تعالیٰ، اگر یہ کہ جو جواز و اباحت ہی متعین ہے  
 اس لیے کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے مروی ہے۔ فرماتے ہیں: "نماز کی اقامت  
 ہوئی اور میں نے برابر کی گئی پھر رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے جب جانے نماز پر کھڑے

ماخوذ عن الحبیۃ الالفاظ الفاہر فافہ  
 اور دیکھو کلام محیط و ہذا مشلہ اللغائیۃ  
 ثم قال و ہذا صریح فی ان الخلاف فی  
 الاباحۃ اللہ۔

اقول و ہو کما تری لا شبعۃ فیہ  
 فلا ادوی لہمدل الصریح بالظاہر  
 وان تمع فیہ اخوہ المدق فی النہر ثم  
 ابو السعود علی مسکین ثم علی الذی و ہذا۔  
 پھر ابو السعد نے حاشیہ مسکین میں پھر لفظ ادوی  
 و قال فی الحبیۃ تحت قول المتف  
 المذکور و ہذا اقول بعض المشایخہ و التعم  
 عند ہذا انقائل مستحب فی الفصلین  
 کما صرح بہ فی الذخیرۃ اہ ثم ذکر ما  
 فی محیط و الحانیۃ و انہ صریح فی  
 ان الخلاف فی الاباحۃ قال ثم الظاہر  
 انہا (ای الاما حۃ) لا شبعۃ کما ہو غیر  
 خلاف عن المتامل ان شاء اللہ تعالیٰ  
 فان قلت بل یتعین لما فی الصریح حسن  
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال  
 اقیمت الصلاۃ و عدلت الصغوف فخرج  
 الینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 و سلم علیا قافر فی صلاۃ ذکر انہ

جنب فقال لما مكثتم من جمع فاختلتم  
خرج اليها من اسبى يقطن فكبر فصدىنا معه  
في من الظاهر انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم لم يتيقنم الخروج من المسجد و  
لا لحكا و ابو هريرة رضي الله تعالى عنه  
واذا لم يتيقنم له كائن الخروج منه  
بلا تيمم صحاح و هو المطلوب قلت انه صلى  
الله تعالى عليه وسلم كان مباحا له دخول  
المسجد و لمكث فيه جنبا اه هذا اتصاف  
كلامه من حبه الله تعالى مخلصا

برج تھا " ا - یہ سب محقق علی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی تفسیر ہے - (ت)

(قول شہاب) انہ کیف یہ -  
المکث فی المسجد بلا یتیمم و هو حرام اجماعا  
والحال انہ یجوز عن الخروج والافتعال  
فہو یسید من التیمم والتیمم علیہا قرصیحة  
عبد الجوز عن الماء فاباحة اللبث فی  
المسجد جنبا مع القدرة علی الطہارۃ مما  
تنبو عنہ القواعد الشرعیۃ و امت جزم  
یہ فی الآئرتہ سیتہ ایضا فعمہا فی المندیۃ  
اذا خاف الجنت او المائت عن سبعا او لعمہا  
بردد اولا یام بالتمیز مرہیہ والا و ان  
ان یتیمم تعظیما للمسجد آہ مبل و خب

ہو گئے تو حضور کو یاد آیا کہ وہ جنابت کی حالت میں ہیں فرمایا  
تم لوگ اپنی جگہ پر بیٹھ کر پانی پھر تشریف لے آئے غسل فرمایا پھر تشریف لائے اور  
سوسے پانی ٹپک رہا تھا پھر مجیر کی اور ہم نے حضور کے  
ساتھ نماز ادا کی۔ اس لیے کہ ظاہر یہ ہے کہ حضور آدھ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسجد سے نکلنے کے لیے تیمم نہ فرمایا  
ورنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے بیان کرتے۔

اور جب اس کام کے لیے تیمم نہ فرمایا تو حضور کا بدن تیمم  
نکلنے جائز و مباح ہوا اور ہم بھی بھی ثابت کرنا چاہتے  
ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے لیے بجا جنابت مسجد میں داخل ہونا اور ٹھہرنا

اقول سبحان اللہ۔ صاحب جنابت کہے  
جو تیمم مسجد میں ٹھہرنا کیوں کہ جائز ہوا بلکہ یہ بالا جامع و مانع  
ہے۔ وقت والا اگر نکلے اور غسل کر لے سے عاجز ہو  
تو اس کے لیے تیمم کی اجازت ہے۔ اور پانی سے  
عجز کے وقت تیمم طہارت مجوز ہے طہارت پر قدرت  
کے باوجود مسجد میں بجا جنابت ٹھہرنے کو جائز  
قرار دینا ایسی بات ہے جس سے شرعی اصول و قواعد  
ہم آہنگ نہیں اگرچہ اس پر تانا بانہیں بھی جزم  
کیا ہے۔ اس کے حوالہ سے ہندو میں ہے: "جنبی یا  
مائت کو جب کسی درندہ یا چور یا ٹنڈک کا خطرہ ہو تو  
مسجد کے اندر ٹھہرنے میں عجز نہیں اور تعظیم مسجد کے

لے علیہ

نکھ فتاویٰ ہندیرہ الفصل الرابع فی اسلام المیض الو نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۳۸

پیش نظر ترم کر لینا بہتر اور ادنیٰ ہے ۱۰۔ بلکہ غائیہ میں  
موجبات الفضل کے تحت چھ خزانہ المفقین میں مجموعہ  
نکھ دیا ہے کہ جسے مسجد میں احکام ہوا سے فوراً باہر  
نکل جانا چاہئے۔ اگر اوقات کا وقت ہوا اور نکلنے میں  
خطرہ ہو تو ترم کر لینا مستحب ہے ۱۱۔ (ت)

ہاں بغیر ترم کے تیزی سے نکل جانا تو ایک جہ  
رکتا ہے جس کی طرف محیطہ مغربی میں اشارہ کیا ہے۔  
اسی لیے متعدد حضرات اسی قول پر چلے ہیں کہ ٹھہرے  
کی صورت میں ترم واجب ہے اور نکلنے کی صورت میں  
مستحب ہے۔ اگرچہ خزانہ المفقین کی گزشتہ عبارت  
کا ظاہر یہ ہے کہ نکلنے کی صورت میں ترک ترم مستحب ہے۔  
اور عقائد میں احکام حسب کے تحت ہے مسجد میں احکام  
بہتر ترم سے ظاہر ہو تو ترم مستحب ہے اور اگر کسی  
خوف کی وجہ سے ٹھہرنا ہے تو واجب ہے ۱۲۔ شامی  
میں لکھا کہ نہر فائق میں یہ افادہ فرمایا ہے مگر جن مبارک  
سے مطلقاً وجوب مستفاد ہوتا ہے اور جس سے مطلقاً استحباب

اقول، غائیہ، محیطہ اور اختیار کے صریح  
انذار ہیں کہ اس کے لیے نکلنا مباح نہیں، تو یہ  
قطعی نہ ہو بلکہ ظنی ہو جی۔ اور علامہ شامی نے باب  
المغنی میں یتیم جیل دخول مسجد لا یجوز قول  
مسجد کے جواز سے مانع ہے کے تحت تحریر فرمایا ہے،

الغائیة من موجبات الفضل ثم ف  
خزاة المفتين حيث قالوا من احتلم  
في المسجد يمسح ان يخرج من ماعتسا  
فانت كاث في القليل وخاف الخروج  
ليست له امت یتیم ۱۱۔

فقد الخروج مسرعاً بلا یتیم له  
وجه كما انشأ اليه في المحيط المرموي  
ولهذا اعشى غيره واحد على وجوب التيمم  
في المكث وندبه في الخروج والکاث  
ظاهر عامر من خزاة المفتين مدب تركه  
في الخروج على الدرس من احكام الجذب  
لواحتلم فيه ان خرج مسرعاً یتیم ندباً  
وان مكث لحوقه وجوباً ۱۱۔ قال شامی  
فذلك في التيمم توفيقاً بين احلاق ما يفيد  
الوجوب وما يفيد الندب ۱۱۔

سے مطلقاً وجوب مستفاد ہوتا ہے اور جس سے مطلقاً استحباب  
اقول صریح نص الغائیة والمحیط  
والاختیار لا یباح له الخروج فهد الیس  
بشوق بل تدقیق وقال فی باب المیع تحت  
قوله یتیم حمل دخول مسجد، فادھنم  
الدخول ولولیس ورد قدیم فی القسید

سے فتاویٰ قاضیان فصل فی وجوب الفضل مطبوعہ ڈکشنری گھنٹو ۲۶/۱

سے اہل القاریہ شامی موجبات الفضل محیطہ ابائی مصر ۱۶/۱

سے رد المحتار

تقییدہ بعد ما الضرورة بان كان ما به الم  
المسجد ولا يمكنه تعويله ولا التمسك  
في غيره وذكرنا هناك ان الطاهر حينئذ  
انه يجب التمسك للمرور اخذاً مما في  
الصيانة عن الميسر (اي كفاً) وكذا  
لو مكث في المسجد خوفاً من الخروج بخلاف  
ما لو احتلم فيه وامكنه الخروج  
مسرعا فانه يندب له التمسك بظهور الفرق  
بين الدخول والخروج اهـ

یہ ہے کہ ایسی صورت میں مسجد سے گزرنے کے لیے تیمم واجب ہے۔ اسی طرح اگر نکلنے کے خوف سے مسجد ہی میں  
ٹھہرتا ہے تو بھی تیمم واجب ہوگا بخلاف اسی صورت کے جبکہ مسجد میں اسے احتکام ہوا اور تیزی سے نکل سکتا ہے  
کرا لیے شخص کے لیے تیمم مستحب ہے اس لیے کہ داخل ہونے اور نکلنے میں نماز میں فرق ہے۔ (۱۱۰ د)

وقال السيد ط على مراقي الفلاح  
واجنب فيه تیمم وخرج من ساحتہ ان  
لہ یقدر علی استعمال الماء وکذا لو دخله  
وهو جيب ناسيا ثم ذكر وان خرج مسرعا  
من غير تیمم جان وان لہ یقدر علی  
الخروج تیمم ولبث فيه ولا يجوز لبثه  
بدونه الا انه لا يعسر ولا يفسد  
في السراج اهـ

سید لطیف علی مرقا الفلاح  
میں لکھا ہے، "اگر اسے مسجد میں جنابت ماحق ہوئی  
تو تیمم کرے اور فوراً باہر نکل جائے اگر پانی کے استعمال  
پر قدرت نہ ہو۔ ایسے ہی اگر جنابت کی حالت  
میں بھول کر مسجد میں چلا گیا پھر یاد آیا تو تیمم کرے۔ اور اگر  
بغیر تیمم کے تیزی سے نکل جائے تو جائز ہے۔ وراگر  
نکلنے پر قادر ہو تو تیمم کرے مسجد میں ٹھہرے اس کے بغیر  
ٹھہرتا یا نہ نہیں مگر اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے  
نقلہ کہ کر سکتا ہے جیسا کہ سراج میں ہے۔ (۱۱۱ د)

## اقول ومعنى القدرة على استعمال

الماء اذ يكون ثمة ماء وهو ضم الحسد  
للاختلال او عند اثناء يمكن ان يغتسل  
فيه بحيث لا يقيم شيء من الغسالة  
في المسجد او تكون له ثياب مبيعة تسك  
الماء فيغتسل عليها ثم يرمى به خارج  
المسجد وهو اقصى ذلك الحمد كبت  
صحتكفا في مسجد في الشتاء وادوات الوضوء  
وكانت المطر شديد فتوضأت على  
الحق في المسجد قطرة والله الحمد  
وكان هذا بحمد الله تعالى اللهم امين  
مرى ثم بعد سنين من ايت الامر شاد اليه  
في البحر من تجنيس الكافر لا جسد  
صاحب الحمد اية قال رحمه الله تعالى  
نوسبقه المحدث وقت الخطبة يوم الجمعة  
فان وجد الطريق فخرج وقصا وان لم  
يمكنه الخروج بجنس ولا يتخطى مر قاب  
الناس فان وجد ماء في المسجد وضه ثوبه  
بمين يده حتى يقيم الماء عليه ويتوضؤ  
بحيث لا يتنجس المسجد وليستعمل السماء  
على التقدير ثم بعد خروجه من المسجد  
يصلى ثوبه قال الباصر وهذا حسن  
حمد الله

## اقول پانی کے استعمال پر قدرت ہونے

کا مطلب یہ ہے کہ ہاں پانی اور غسل کے لیے بھی ہرگز  
کوئی عذر ہو۔ یا اس کے پاس کوئی ایسا برتن ہو جس  
میں اس طرح غسل کر سکتا ہو کہ مسجد میں اس کا شائبہ  
نہ رہے۔ یا اس کے پاس پانی روک  
لیجے والے دبیز کپڑے ہوں تو ان پر غسل کرے پھر پانی  
مسجد سے باہر پھینک دے۔ بھلا اگر اسی صورت پر  
ایک بار مجھے مل کا اتفاق ہوا۔ موسم سرما میں اپنی مسجد  
میں متنگ تھا اور سخت بارش ہو رہی تھی میں نے وضو  
کرنا چاہا تو اپنے لحاف پر اس طرح وضو کر مسجد میں  
ایک قطرہ بھی نہ پڑ سکا۔ اللہ الحمد اس وقت یہ طریقہ  
بھلا اللہ تعالیٰ خدا کی جانب سے بطور انعام دل میں آیا  
پھر میں سن بعد میں بے اہم الرائی میں دیکھا کہ  
امام اجل صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے تھے  
کہ اگر سے اس کی چاریت موجود ہے۔ وہ فرماتے  
ہیں: اگر کسی کو جہر کے فیض کے وقت حدیث ناسی  
ہو گیا تو اگر نکلنے کا راستہ ملے نکل جائے اور وضو کرے۔  
اور اگر نکلنا ممکن نہ ہو تو اس وقت بیٹھا رہے دو گن  
کی گز نہیں پھلنگ کر نہ جائے، پھر اگر مسجد کے اندر  
پانی مل جائے تو سامنے اپنا کپڑا اس طرح رکھ دے  
کہ پانی اسی پر پڑے اور اس طرح وضو کرے کہ مسجد  
نجس نہ ہو اور پانی ایک خاص انداز سے دھو  
(التقیر) استعمال کرے پھر مسجد سے نکلنے کے بعد

پناہ پھر دھوئے۔ صاحب بکری فرمایا: یہ بڑی اچھی صورت ہے! (۱۰۸)

صلی اللہ علیہ وسلم الخ رائی فصل کرد استقبال القبلة بالخرج ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۳/۲

اقول قوله لا ينجس والاخر غسل

الثوب بناء على نجاسة الماء المستعمل وقوله على التقديرين كى لا ينجس الماء من الثوب فان كان الثوب كثيرا لقطن كواقعتي يسيم الموضوع كما فعلت والله المصدق

اگر کپڑا زیادہ روئی والا ہو جیسا کہ میرا واقعہ تھا تو منہ میں اس بدمذہب کو سے جیسے میں نے پورے طور سے دھو لیا۔ (فتاویٰ)

قال في الدرر والحق منهيته الوضوء في المسجد الا في اثناء الوضوء احد لذل الله قال طه فله فيه مكره تعريضا لوجوب ميتة عما يقدره وان كانت طاهر اهل بل لعل في مسجد من الاعراب عن البدائم ان غسل المعتكف من لسه في المسجد لا باس به اذا لم يلوثه بالماء المستعمل فان كان بحيث يتلوث المسجد بمنه لان تظيف المسجد واجب ولو توضا في المسجد في اثناء فهو من هذا التفصيل اه ثم قال اعني الجبر بحد ذاته غير المعتكف فانه يكره له التوضا في المسجد ولو في اثناء الا ان يكون

اقول: صاحب بدایہ کی عبارت میں

مسجد کے جس ہونے کی بات اور کپڑا دھونے کا حکم مانے مستعمل کی نجاست کی بنیاد پر ہے۔ اور کہ "قل علی التقدير" (ایک خاص انداز سے) کا مطلب یہ ہے کہ پانی کم استعمال کرے تاکہ پانی کچھ نہ رہے تو ذکر کے مسجد میں ذکر کرنے پائے۔ ہاں

دُرر میں ہے: مسجد میں وضو کرنا بھی اس کے مخرجات سے ہے اگر کسی برتن میں یا ایسی جگہ وضو کر سکتا ہے جو وضو کے لیے برتن ہوتی ہو"۔۔۔ طحاوی فرماتے ہیں: مسجد میں وضو کرنا مکروہ تحریمی ہے اس لیے کہ مسجد کو برا کدودہ کرنے والی اور خلافِ نفاذ چیز ہے بھانا ضروری ہے اگرچہ وہ کوئی پاک ہی چیز ہو بلکہ ہر کے باب الاعتکاف میں بدلتے سے نقل کیا ہے کہ اگر معتکف مسجد میں سر دھوئے تو حرج نہیں جبکہ مانے مستعمل سے مسجد آلودہ نہ ہونے دے، اگر مسجد آلودہ ہونے کی صورت ہو تو مخرج ہے کیونکہ مسجد کو صاف ستھرا رکھنا واجب ہے اور اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کرے تو اس میں بھی یہی تفصیل ہے"۔۔۔ پھر صاحب بحر

ملہ الدرر الخار مع الطحاوی مکرہات الوضوء مطبوعہ بیروت ۱/۹

ملہ طحاوی علی الدرر

ملہ البحر الزاخر

باب الاعتکاف

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۳۰۳/۲

موضعا اتحد لذلك لا يوصل فيه آه۔  
 کہ اس کے لیے مسجد میں وضو کرنا مکروہ ہے، تو اگر کسی برتن میں کوسے لیٹر یا گلاس میں وضو کے لیے پانی برتنی کوئی بھی  
 جگہ جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی (تو غیر مستطین بھی وہاں وضو کر سکتا ہے)۔ (د)

**اقول** والیہ یثبہ قوله فی مکروہات الصلاة یکرہ الوضوء والمضمضة فی المسجد الا انیکون موجهہ فیہ اتخذ للوضوء ولا یصل فیہ آہ فلو یستثنی الاھد او مثله فی حتمز العیون عن شرح المجامع الصغیر للتمتاشی لکن البصر قد م فی بحث الماء المستعمل عن الخانیة ان تھنأ فی الماء فی المسجد جائز عندھم آہ وعلیہ مشق فی اشباہہ فقال تکرر المضمضة والوضوء فیہ الا انیکون فیہ موضع احد لذلك لا یصل فیہ آہ۔  
**اقول** اسی کی طرف کرواہت نماز کے بیان میں ان کی درج ذیل عبارت کا بھی اشارہ ہے: مسجد میں وضو کرنا اور کئی کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ اگر وہ اپنی مسجد کوئی ایسی جگہ ہو جو وضو کے لیے بنی ہو اور وہاں نماز نہ پڑھی جاتی ہو۔ آہ اشارہ اس طرح ہے کہ فرش اسی صورت کا انہوں نے استثنای کیا۔ اسی کے مثل غیر العیون میں تھمناشی کی شرح جامع صغیر کے حوالہ سے لکھا ہوا ہے۔ لیکن صاحب بحر فانیہ کے حوالہ سے اسے مستقل کی بحث میں یہ نکتہ چلے ہیں کہ: "کوسہ کے اندر کسی برتن میں وضو کیا تو، حضرات کے نزدیک جائز ہے۔" آہ اسی قول پر جو اپنی کتاب اشباہہ میں بھی چلے ہیں۔ اس میں لکھا ہے: "مسجد میں کھل کر نماز اور وضو کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ وہاں کوئی ایسی جگہ ہو جو اسی کام کے لیے بنی ہو جس میں نماز نہ پڑھی جاتی ہو یا کسی برتن میں وضو ہو۔"۔ باب الاحتکاف میں ان کا بر قول ہے اسی پر سید محوی نے اعتماد کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: "یہ حکم اگرچہ فانیہ میں ہے مگر عام نہیں

۳۰۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الاحتکاف	سلف البحر الرائق
۳۲/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل ما فرغ من بیان انکراہت	سلف البحر الرائق
۹۶/۱	" "	آخر بحث الماء المستعمل	سلف البحر الرائق
۲۳۰/۲	" "	القول فی احکام المسجد	سلف الاشباہ والنظائر
" "	" "	" "	شہ عزیمون البصائر

قاصیخانہ اور نقلہ فی المنحة۔ جیسا کہ ان کے کلام سے کچھ میں آتا ہے۔ بلکہ صورت مختلف کے لیے ہے وہ بھی اس شعر کے ساتھ کہ مسجد آلود نہ ہو۔ بدائع میں ہے (۱) اس کے بعد وہ پوری عبارت درج کی ہے جو اعتکاف بحر کے قوال سے ابھی ہم لکھ چکے اور صاحب غیرہ علامہ رحلی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ: قاضی کی ترجیح ہے جو قاضی قاضی خان میں ہے اور۔ یہ عبارت علامہ شامی نے مکرانی کی میں نقل کی ہے۔ (ت)

اقول بل الادوی التوفیق خان کان الاناء بحیث یختشیاں لاتقع الضالۃ کلہا فیہ بل یتقرشش بعض منها خارجہ کمرہ ولعلہ الغالب فلذل اطلق السمر فی باب الاعتکاف وان امن ذلك لم یکرہ وهو مراد الحیۃ والله تعالیٰ هذا وقال طری المسألة الدائرة هو السيد ابو السعود الاثری ظاہر ما فی السجید وجوب ہذا التیقتم وفصل فی السراج بدین ان ینخرج سریع فیہوں ترکہ اور یمکث فیہ لظہوف فلا یحس ترکہ وعلیہ یحصل ما فی السجید اذ ہر دل قولہما علی ان الجملة الاحیاء علیہ یحصل ما فی السجید من کلام السراج الموحاج۔

میں ہے اور علامہ دای وادہری کی عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آخری جملہ (اسی پر وہ بھی محمول ہو گا جو محیط میں ہے) سراج وابع کا قول ہے۔ (ت)

اقول وکیہ نظر ظاہر فلذ

اقول، بلکہ (بجائے ترجیح کے) قطعی بہتر ہے۔ اگر برتن ایسا ہو جس میں یہ اندیشہ ہو کہ سار خمار اس کے اندر نہ پڑے گا بلکہ کچھ چھینے اس سے باہر بھی جائیں گے تو اندرون مسجد ایسے برتن میں وضو مکروہ ہے۔ شاید یہی صورت زیادہ تر پائی جاتی ہے اسی لیے باب الاعتکاف میں مطلقاً منع کیا ہے اور اگر چھینے مار مارنے کا اندیشہ نہ ہو تو مکروہ نہیں۔

یہ نکتہ میری مراد ہے نہ فقہی اہل یہ وہی نہیں ہے

ترجیح مسئلہ (مسجد سے نکلنے کے لیے تم جنب) میں سید طحاوی اور سید ابو السعود اذہری لکھتے ہیں کہ: عبارت محیط کا ظاہر بتاتا ہے کہ یہ تیم واجب ہے اور سراج میں یہ تعمیل ہے کہ اگر تیزی سے نکل جائے تو ترک تیم جائز ہے اور کسی خوف کی وجہ سے ٹھہرا رہا تو ترک جائز نہیں اور اس پر وہ بھی محمول ہو گا جو محیط

اقول: یہ کھل طور پر محمول نظر ہے اس لیے



صریح کلام المحيط فی الخروج دون البیث  
 هذا وانا اقول وبالله التوفیق یؤید  
 العارفين بین الدخول والخروج مسألة  
 فی الصوم فقد ذهبوا<sup>۱</sup> من جامع ناسیا  
 ادلیلا فظلم الفجر فان خرج مع الضحی و  
 لفجر لا شیء علیه و ان اصاب بعد الموع  
 دسه کلاحتلام ولو مکث قعی کما فی الدر  
 و عمدة الاسفار لفجر فادید جماع و  
 امکث جماع والبرع اقلع لاجماع و الا  
 لوجب ضاد الصوم۔

نہیں اگرچہ بٹے کے بعد ہی خارج ہوا اس لیے کہ یہ اختتام کی طرح ہوگا۔ — اور اگر فردا نہ پشا بکرا اور یہی طہر رہا  
 فردہ کی تفسیر ہے جیسا کہ روایت را در مذمت میں مذکور ہے اس سے معلوم ہوا کہ داخل کرنا جماع ہے اور طہرنا  
 بھی جماع ہے کیونکہ نکاح اور طہر جماع کرنا ہیں بلکہ جماع سے باز آنا ہے ورنہ روزہ خود قاسد ہو جاتا۔ —  
 (اسی طرح جب کا مسجد میں داخل ہونا اور طہرنا تو موع سے اور بغیر تم جائز نہیں مگر مسجد سے نکلنا یہ موع  
 نہیں بلکہ تم بھی جائز ہے)۔ (ت)

الآات يقال هو مستثنى بدلالة  
 اکرمیة أجل نکر لیلة القیامہ الرفع  
 الی نسا شکر واللیل الی طلوع الفجر والحل  
 مستند الیہ ومن کاترمه وقرع الموع بعد  
 الفجر لم یعد جماعا وانکاف فیہ نکوت  
 فی الفجر بعد المعصر لم یستقم خروج  
 لانه لا یسید له الی الاقلع الا هذا

مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جماع سے رکنے والی  
 مذکرہ صورت آیت کریمہ احن لکم لیلة القیامہ  
 الرفع الی نسا شکر (تمہارے لیے روزے کی  
 رات میں اپنی عورتوں سے قرمت جائز کی گئی) سے  
 مستثنیٰ ہے۔ اس لیے کہ رات طلوع فجر تک ہے  
 قرمت کا جواز طلوع فجر تک ورنہ ہوگا جس کے لیے  
 زہر ہے کہ رکنہ اور نکاحی بعد فحرو الخج ہو تو اس

بخلات من فی المسجد فله مبدل الے صورت میں جب تک کہ بعد قرآن مکمل نہیں ہوتا شرکاء  
التیتم تأمل فانه موضعه۔ سے مشغولیت کا سنی متفق رہتا ہے پھر بھی اسے جماع  
نہ شمار کیا گیا اس لیے کہ اس کے لیے ایسی حالت میں بٹنے اور ہار ڈالنے کی اور کوئی صورت نہیں — دیکھیں  
جو جنب مسجد سے نکلنا چاہتا ہے اس کے لیے جنابت کے ساتھ ہی نکلنا ضروری نہیں بلکہ اس کے لیے ایک صورت  
یہ ہے کہ تیمم کر کے نکلے تاہم فانه موضعه (یہاں تاہم اور غور کرنے کا موقع ہے)۔ ات

اقول ولا یبعد علی هذا ان قبل قول: اس انقراض پر گریہ کہا جائے  
الله یحب منوع عن المسجد لیت واجتیزا تربید نہ ہو گا کہ جنب کے لیے مسجد میں ٹھہرنا اور مسجد سے  
وهو بالخروج بلا تیتم جتازا وفق اللیت گزرنا دونوں ہی منع ہے — اور اگر وہ بلا تیمم  
للتیسم ما کث لا نه لا یطهر ما لیریم التیتم نکلتا ہے تو ٹھہرنے کی صورت پائی جاتی ہے اور تیمم کرنے  
فاسکان مکث هذ التطیر الجسد حام تطیر نہ کرتا ہے تو ٹھہرنے کی صورت پائی جاتی ہے،  
اجتیزا هذ التفریة المسجد فیوبین اس لیے کہ جب تک اس کا تیمم مکمل نہیں ہوتا وہ ناپاک  
یلیمتین فلیختر اھونھما ومن محانتین اور جنب ہی ہے۔ اب دیکھیے اس کا یہ ٹھہرنا اگر بدن  
فلیختر اھونھما بامت یطهر ینھما اس کی تطہیر کے لیے ہے تو اس کا گزرنا مسجد کی تزیینہ کچے  
تیتمه وخرجہ فیخترامہ وان استویا ہے تو وہ دو مصیبتوں میں گھول جائے (ٹھہرنا اور گزرنا)  
خیر ولکن لیس لشیئ انیکون له قبل ف جو آسان اور جگہی ہوا ہے اختیار کرے۔ اور دو  
حکم وانما علی اتباع ہما جھود وحبھما نجاتیں اس کے سامنے ہیں (تطہیر بدل اہد  
تخریج مسجد، جو جلد مل سکے اسی کو حاصل کر لے وہ

نظر کرے کہ کن جلد ہو سکتا ہے — تیمم کرنا یا باہر نکلنا — جو جلدی ہوا ہے اختیار کرے اور اگر دونوں  
برابر ہوں تو کسی کو بھی اختیار کر سکتا ہے — یہ فیصلہ ہے جو میرے ذہن میں آیا اگر گھج جیسے شخص کا یہ مقام  
نہیں کہ کسی حکم میں اس کا کوئی قول ہو میرے دہر تو اسی کا اتباع ہے جسے فقہائے کرام نے ترجیح دی اور  
جس کی تعلیم کی (مسد)

فان اقول قدم فی الخانیة و اس کے پیش نظر میں کہہ ہوں (اقول) ثانیہ،  
المحیط والاختیار القول بالوجوب محیط اور اختیار میں وجوب تیمم کا قول مقدم رکھا ہے  
وفقیہ النفس لا یقدم الا الا ظہر اور امام فقیرہ نفس اسی کو مقدم کرتے ہیں جو ظہر و  
الاشہر کما صرح بنفسه فی صدر فتاواہ اشہر ہو جیسا کہ فتاویٰ حائید کے شروع میں خود ہی

فیکون هو لعمريکما قاله طروش و کذلک  
قد مره الباقون والتقدیر دلیل الترجیح  
شم نحن بین حاضر و مبیح فالأخس  
بالطراحوط شم المبیح لایسری عمت  
التیتم بل یتجنبه والمخاطر یوجبہ  
دفعه متفق علیہ وترکہ مختلف فیہ  
مالاحد بالتفق علیہ ادنی واللہ سبحنہ  
وتعدی اعلمہ

کہتے ہیں وہ تیمم کو واجب قرار دیتے ہیں تو تم کرنے کی صورت متفق علیہ ہے (کسی کو اس کے جواز سے اعتکاف  
نہیں) اور ترک تیمم کی صورت مختلف ہے (کیونکہ تم کو واجب کہنے والوں کے نزدیک ترک تیمم جائز نہیں) تو  
اُسی صورت کو اختیار کرنا بشرط اوّل ہے جو متفق علیہ ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

(۱۴۳) نہانہ کی حاجت پانی نہ ہونے پر بھیجے وہ مسجد میں غسل یا دھو کر ان میں سے ایک مسجد میں  
ہو کر رہا ہے اور اس کے سر پانی اور کس میں پانی نہ کر لی مسجد میں سے لایستغاثہ ہے تیمم کر کے پائے اور  
پانی لے آئے۔ محیط رضوی پھر بحر رائق میں ہے :

جب سرعی مسجد فیہ ما یتیم لدخول  
و لا یح لہ الا بالتیمم۔

بسط پھر تالیہ پھر شامی میں ہے :

مسافر مسجد فیہ عین ماء و هو  
جب و لا یجد عیوہ فانه یتیم لدخول  
المسجد عندئذ۔

کے لیے اسے تیمم کرنا ہے۔ (ت)

غیر میں ہے۔

حنب و جد الماء في المسجد وليس معه احد يستقم و دخل قال في الحلية اذا كان لا يجد ماء غيره يقدر على استعماله شرعاً لا۔

کوئی جنب ہے جس کے لیے مسجد ہی میں پانی دستیاب نہ ہو اور اس کے ساتھ کوئی دوسرا نہیں تو وہ تیمم کر کے مسجد میں جائے۔ حلیہ میں فرمایا، بشرطہ کہ کوئی دوسرا ایسا پانی اس کی دسترس میں نہ ہو جس کے استعمال پر شرعاً اسے قدرت ہو الخ۔ (ت)

اقول فقد جعم بين الشرطين وهما سراد ان قطعاً وان احملهما في المحيط واقصر في المبسوط والمنية على واحد واحد۔

اقول حلیہ میں دونوں شرطیں جمع کر دی ہیں اور دونوں ہی قطعاً مراد ہیں اگر حسب محیط ہیں دونوں ذکر نہ کیں۔ اور مبسوط وغیرہ میں صرف ایک ایک پر اکتفا کیا۔ (ت)

(۱۴۶ تا ۱۴۹) اقول مستور یہاں بھی دو ہی صورتیں ہوں گی کہ اگر پانی لا دینے والا اجرت مثل مالکیت ہے اور یہ بھی دے سکتا ہے یا وہ ادھار پر راضی ہے تو جائز نہیں و زبائر،

ثم رأيت بحمد الله تعالى شرطاً بعقب في الحلية مع افادات ثالثة فراجعها تحت قول المنية المذكور۔

پھر میں نے دیدیں بحمد اللہ تعالیٰ ان میں سے بعض کی طرف حلیہ میں مزید کچھ افادات کے ساتھ اشارہ فرمایا ہے۔ غیر کی مذکورہ جہارت کے تحت یہ سب حلیہ میں دیکھا جائے۔ (ت)

محس قال رحمه الله تعالى هل يجب سوال ذلك لاحد ويستحب فيه تأمل ويملك ان يفرع على مسئلة طلب الماء من ريقه اذا كانت معه ماء

حاسب حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ رقم طراز ہیں اس دوسرے شخص سے پانی مانگنا واجب ہے یا مستحب ہے۔ یہ مقام تامل ہے۔ اس کی تقریر اس مسئلہ پر کی جاسکتی ہے جب ریتی سفر کے پاس پانی ہو۔ (باقی برصفر آئندہ)

تبیین یہاں بحر میں محیط ضروری سے ایک اور صورت کبھی کہ وہ وہ درود سے کم حق ہے اور پانی دور و کئی برتن

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اس مسئلہ سے متعلق اقوال ہیں سے ایک قول پر تفریع  
کرتے ہوئے کہ پاسا ہے کہ اگر کنی غالب ہو کہ طلب کرنے  
رہے گا خواہ اُجرت مثل پرسی، تو طلب کرنا واجب  
ہے نہ تین اور دوسرے قول پر کہ امام اعظم کے  
نزدیک واجب نہیں اور احسن کے نزدیک واجب  
ہے — اور ایک قول پر یہ کہ خلق بن اختلاف واجب  
ہے — اور جس صورت میں وجوب ہے حلیہ سب کے لیے  
تیم جائز نہیں مگر اس کے بعد کہ وہ دوسرا اسے پانی  
دے گا۔

فیقول تفریع علی احد اقوال فیہما یجب  
انت غلب علی خصہ اجابتہ و نسو  
باجرة العشد و الا لا علی قول  
اخر لا یجب عند ابی حنیفہ و  
یجب عند ہما و علی قول اخر یجب  
مطلقا بلا اختلاف و حیث یجب  
لا یخرج یتسمہ للذخول الا بعد  
المنہل۔

اقول رہن سفر کے مسئلہ میں چار اقوال  
کئے ہیں، اول وہ ہے جہاں پہلے ذکر کیا۔ دوم یہ  
کہ اگر ایسی جگہ جہاں پانی غنا دشوار ہے تو طلب  
واجب ہے ورنہ مستحب ہے۔ سوم چارم بقیہ  
وہ دونوں قول ہیں جو یہاں ذکر کیے — اور یہاں  
قول دوم ترک کر دیا اس لیے کہ وہ اول ہی کی طرف  
راجع ہے کیونکہ جگہ کے مختلف ہونے سے یہاں حکم  
مختلف نہ رہے گا بلکہ ہر جگہ اس پر ہے کہ دینے کا طریق مناسب  
ہے یا نہیں؟

اقول وقد عد فی سألہ الرعین  
اربعة اقوال اولہا اول ما ہذا ثانیہا  
انہ کانت فی موضع لا یصل الماء یجب  
الطلب و الا یتحب و الباقیان ابا قیامت و  
قد ترک ہما ثانیہا لرجوعہ  
الی الاول حیث لا یختلف الا بعد  
ہما باختلاف الموضوع و انما یدر علی  
خلیۃ النظم باجابتہ وعدہما۔

اقول بلکہ صحیح تر، یا صحیح ہے کہ وہاں  
بھی قول دوم ترک کر دیا جائے اس لیے کہ وہاں بھی  
دار طلب ہی پر ہے دستیابی دشوار ہے نہ پہنچنے کے  
(باقی پر صفحہ آئندہ)

اقول بل الاصحوب او العبوب  
ترکہ کذلک شہد ما سنہ السمدار  
شہد ایضا ہوا لظن و ایضا ذکر موضع

پاس نہیں اگر اس میں نہاتا ہے پانی بھی خراب ہوتا ہے اور یہ بھی طاہر نہ ہو گا ناچائیم کرے ،  
 هذا نضبه وامت كان فيه ۱۵ عی اس کی عبارت یہ ہے : اور اگر اس میں (یعنی

(بقیر ما شیر صفحہ گزشتہ)

الغرة و عدمها لكونه منقطة المنع  
 و عدمه

ثم اقول قد علمت احاط  
 بعلامتنا في المروع مثبثا على القول  
 الاول في غير ما فرغ وهو الصحيح المستند  
 على التحقيق عندى بتوفيق الله تعالى  
 انه هو مرجع الاقول طو كما بينت  
 في سابق قرتين العلماء في مثبث علم  
 مع مزيد ماء غير ان ظنت الاجابة  
 هي ان اكثر من ظنت عطاء ماء الظهور ثم  
 و بعد كل البعد ان يفتت جنب على  
 حد المسجد و يخبو بجائته مسلما  
 و يقول له تاولى الماء في اذنت  
 في تأق التصرية ههنا على الاقوال الثلاثة  
 نظري لظهور الفاسق بل يجب المشي  
 على الثالث وهو الاجاب مطلقا و فاقا  
 لام المنع في مثله نادر و النادر لا يلاحظ  
 في الاحكام هذا ما علمنى المثلث  
 السلام و الحمد لله ولى الانعام  
 ۱۲ منه غفر له (م)

مقام کا ذکر اسی بنیاد پر ہے کہ اس سے نہ دینے  
 دینے کا نفع قائم ہوتا ہے۔

ثم اقول جس کی نظر جزئیات میں بہار  
 کلام پر محیط ہو گا اسے معلوم ہو گا کہ متعدد جزئیات  
 میں ہم قولی اول پر چلے ہیں۔ اور وہی صحیح و معتد ہے  
 ۔ بلکہ ترجمہ انہی میر سے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ سائر  
 اقوال کا کمال اسی کی جانب سے صیا کر میں نے لے  
 اپنے سائر قوا میں اعلیٰ فی مثبث علم مع زید  
 ماء میں بیان کیا ہے۔ فرق یہ ہے کہ یہاں قبولی  
 سوال کا گمان وہاں آب طہارت دینے کے گمان سے  
 زیادہ ہے۔ یہ بہت بعید بات ہے کہ کثرت مسہر پر  
 کوئی جنابت والا کھڑا ہو اور کسی مسلمان سے اپنی جنابت  
 بتاتے ہوئے کہہ کر گجے پانی دے دے پھر بھی وہ  
 انکار کر دے۔ اس غلطی سے بقیر تین اقوال پر تقریر  
 جاری ہونے میں نظر ہے اس لیے کہ وہ بزرگ فرق موجود  
 ہے بلکہ تیسرے قول پر چلنا لازم ہے اور وہ یہ ہے  
 کہ بالاتفاق مطلقا سوال واجب کیا جائے اس لیے  
 کہ ایسے موقع پر منع نادر ہے اور احکام میں نادر کا لحاظ  
 نہیں ہوتا یہ وہ ہے جو بادشاہ مقام کی جانب سے  
 مجھے علم دیا گیا۔ اور ساری تقریرت اسان فرمائے والے  
 خدا ہی کے لیے ہے۔ ۱۲۰ غفر لہ (د)

فی المسجد اقول ولیس قید اکمال یعنی  
 عین صغیرۃ دلائل تطبیع الاغتراف منه  
 لا یغفل فیها ویقسم لان الاغتسال  
 حیہ یفسد ولا ینسج طاهر اعلایکون  
 مقید <sup>آ</sup> <sup>۱۱</sup>

مسجد میں اقول اور یہ قید نہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں،  
 کوئی چیز احوط ہوا اور اس سے پانی نکال نہیں سکتا  
 تو اس میں غسل نہ کرے اور تیمم کرے یہ کفر و فساد کہنے  
 سے پانی فاسد ہو جائے گا اور یہ بھی پاک ہو کر نیکو  
 تو نہانا ہے سودھی ہو گا۔ (ت)

اقول مگر غیر صحیح پر مبنی ہے صحیح و معتبر ہے کہ اس کا غسل اتر جائے گا اور پانی مستقل ہو جائے گا  
 لعدم الاستعمال قبل لا تغیر حال وہی مسألة  
 البتہ جہط وقد قال فی البحر المحیط  
 المحتسب فی هذه المسألة ان المویح  
 طاهر و الماء طاهر غیر طہور <sup>۱۱</sup>  
 اس لیے کہ پانی بدل سے جدا ہونے سے پہلے مستقل  
 نہیں ہوتا۔ اور "مسألة البتہ جہط" سے متعلق ہے  
 بحر میں کھلے ہوئے اس مسئلہ میں مذہب فقہاریہ ہے  
 کہ آدمی طہر ہے اور پانی طہر غیر طہر۔ (ت)

تو اگر وہ پانی وقت ہے یا ناکب کی اجازت نہیں اس میں نہانا حرام ہو گا کہ پانی کو غراب کر دے گایہ غیر  
 ۵۱ و ۵۲ میں داخل ہے اگر ناکب کی اجازت یا پانی خورد اس کی ناکب یا قدرتی مباح ہے تو نہانا لازم  
 اور تیمم روا نہیں۔

(۱۴۷) پانی ہے مگر مقید کسی کارہ شنی بیان ہمارے رسالہ النور و السورق میں ہے تیمم کرے اسی کی  
 فروغ سے ہے وہ مسئلہ کہ علامہ نے آب نزع شریف بچانے کے لیے افادہ فرمایا اپنے بزرگ یا کسی کو ہدیہ دینے  
 کے لیے نزع لیے جاتا ہے اقول اتنا کہ طہارت کو خود یا دوسرے پانی سے مل کر کافی ہو ورنہ یا غسل کی ضرورت  
 ہوتی بغیر اس کے اور کافی پانی موجود نہیں فرض ہو گا کہ نزع شریف ہی طہارت میں غرض کرے اب اگر اسے  
 بچانا چاہے اس میں گلاب کیڑا بید مشک یا ابر کا لافٹے خلاصۃ بزانۃ عیۃ فی شیعہ بعد  
 یا رعفران اتنا کر اسے رتنے کے قابل کر دے خلاصۃ حلیۃ یا شکر کہ شربت ہو جائے تو المحتسب

۱۴۷/۱	مسئلہ ابر الراقی	باب التیمم	آخر قول و لو بنیاد و ما لفتا	ایک ایم سید کچھی کراچی
۹۸/۱	مسئلہ ابر الراقی	"	مسئلۃ البتہ جہط	" " "
۱۴۴/۱	مسئلہ ابر الراقی	"	"	" " "
۳۳/۱	مسئلہ خلاصۃ الفتاویٰ	المار الوضوء فی الغلوات الا	مطبوعہ و لکھنؤ	"
۱۸۶/۱	شہ رد المحتار	باب التیمم	مصطفیٰ ابراہیمی مصر	"





له انه وقال فيها انه صاقر اسره كثير من  
 المتأخرين من خير قدح في هذا  
 الحيلة كصاحب الهداية في التجسس و  
 صاحب المبتغى بالغين المعجمة له و  
 اعترضه في الحاشية وعن المحيط في  
 السنية وجمعهم ليزا في الوجيز وقال  
 الحلبي في الغنية هو الفقه بعينه وهذا  
 لفظ الامام فقيه النفس قال رحمه الله  
 تعالى هذا ليس بصحيح عندي فانه لو  
 رأى مع غيره ما يبيحه بمثل الثمن  
 او يعين يسير يلزمه الشراء ولا يجوز  
 له ان يقيم ما لا تمكن من الرجوع في  
 الهبة كيف يجوز له التيمم اه وعن هذا  
 جعل الحيلة الاخرى في الغنية وتبعض  
 في الدرر ان يهبه على وجه ينقطع به  
 الرجوع اه اي بان تكون الهبة بشرط  
 العوض اه ش و اعترضه العلامة ط قاندا  
 هذا التقييد ادنى (اي ترك تقييد الهبة  
 بشرط الرجوع) لانه اذا كانت يهبه على  
 هذا الوجه لا تصح عليه فاشدته

منا غری نے اس جملہ پر کوئی جرح کیے بغیر ذکر کیا ہے  
 بیسے صاحب ہایہ نے تجسس میں اور صاحب ہستی  
 فقہین تحریر نے بھی اسے بیان کیا ہے اور  
 خاتیر میں اور فقیر میں محیط کے والد سے اس پر اعتراض  
 کیا ہے اور وجیز میں بزاز نے ابن حضرت کی پر وی  
 کی ہے۔ حلبي نے غنیہ میں فرمایا ہے: ایسی فقہانیت  
 ہے، اور امام فقیر النفس رحمہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ  
 یہ ہیں: ایہ میرے نزدیک درست نہیں اس لیے کہ  
 اگر وہ کسی کے پاس پانی پلے جسے وہ ٹمن مثل پر یا  
 مہولی زیادتی کے ساتھ اسے فروخت کر دے تو  
 اس پر غرض لازم ہے اور تہم جائز نہیں تو جب وہ  
 ہر سے رجوع کر سکتا ہے تو تم اس کے لیے کہہ کر  
 جائز ہوگا: ۱۰۱۔ اسی لیے غنیہ میں اور اس کی تبعیت  
 کرتے ہوئے دو مختار میں دوسرا جملہ یہ بتایا ہے کہ  
 اس طرح ہبہ کر کے کہ رجوع ذکر کے احادیث یعنی  
 اس طرح کہ ہبہ بشرط عوض ہو اور مشایخ اس پر  
 علامہ طحاوی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ: ہبہ بشرط  
 رجوع کی قید نہ لگانا "ادنی ہے اس لیے کہ جب  
 اسے اس طور پر ہبہ کر دے گا تو اس کا قائدہ  
 اسے حاصل نہ ہو سکے گا۔ تو بہتر یہ ہے کہ خود ہی

۱۔ علیہ  
 ۲۔ فتاویٰ قاضی خان فصل فی الجواز لہ التیمم مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ  
 ۳۔ غنیۃ المستمل باب التیمم سبیل الایضی لہ ہر ۴۰ ص  
 ۴۔ رد المحتار باب التیمم مطبع مصطفیٰ البابی مصر ۱۸۶/۱

اس سے قاذوہ اٹھائے اور یعنی جب اس طرح ہر  
 کر دیا کہ رجوع نہیں کر سکتا تو وہ اس کے قبضہ و  
 اختیار سے نکل گیا پھر حیل کی بات کا؛ جیل تو ایسی ہے  
 تھا کہ اسے پرہیز کرنے یا اس سے شفا حاصل کرنے  
 کا قاذوہ اٹھائے۔ علامہ شامی نے اس اعتراض کے  
 جواب میں فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ ایسے شخص کو ہرگز جس  
 پر اعتماد ہو کر وہ بعد میں اسے واپس کر دے گا۔ (ت)

**اقول** سفر میں ایسا بہت ہوتا ہے کہ قابل  
 اعتماد آدمی نہیں ملتا۔ اسی لیے فقہائے دوسرے کو  
 ہرگز کرنے کی بات تو کہی ہے مگر اس کے قابل اعتماد  
 ہونے کی قیید نہیں لگائی۔ اگر یہ مراد ہوتی تو یہی  
 کافی تھا کہ اسے فروخت کر دے پھر جب کوئی وطن  
 پہنچ جائے یا جب دو دن کا راستہ الگ الگ ہو  
 تو یہ اس سے طریقے سے۔ اور بیع تو زیادہ مشہور چیز  
 ہے جسے ہر شخص جانتا ہے بغلاف ہر بشرط عوض کے  
 جو بیع وہ ہر کے درمیان پرزخ ہے کہ ابتداءً بہرہ ہے  
 اور انتہاءً بیع ہے اور بیع کو کسی نے ذکر کیا۔ رہا  
 غائبہ کا اعتراض قریح القدر میں محقق علی الاطلاق  
 نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ رجوع کرنا ایک کراہ  
 سبب کے ساتھ مانگ جاتا ہے اور اس فعل کا  
 عدم شرعاً مطلوب ہے تو اس کے باعث پانی اس کے

قلاوونان ینتفع بہ لنفسہ اھ اعجب اذا  
 وھب بعید سقط تمكن الرجوع خرج من  
 یدہ واختیارہ فقیم الحیلۃ لامھا انما  
 کانت ینتفع بہ اھداۃ او استشفاء و اجاب  
 شیان المراد یہیہ ممن یشق بہ ہانسہ  
 یروہ علیہ بعد ذلک اھ۔

**اقول** ربما لا یجد فی السفر من  
 یشق بہ ولذا قالوا یہیہ من غیرہ ولم  
 یقیدوہ بموثوق بہ ولو کان المراد ہذا  
 لکان یکفی ان ینبیحہ ثم اذا وصلوا وتفرق  
 طریقتھما یشترئ منہ وقد کان المبیع  
 اشھر منها یصر فی کل احد بخلاف النہیۃ  
 بشرط العوض النقصی ہر من ینبہا حبستہ  
 استاء و بیع انتہاء ولم یذکر البیم احد  
 اما اشکال الخایۃ فقد اجاب عنہ المحقق  
 علی الاطلاق فی الفتح بان الرجوع تمثلت  
 بسبب مکروہ وھو مطلوب العدم شرعاً  
 فیجوز ان یتعبر الماء معد و صافی  
 حقہ لذلک وان قدر علیہ حقیقۃ  
 کما والعجب بخلاف البیم اھ

حق میں عدم قرار دیا جاسکتا ہے اگرچہ فقہ اس پر قادر ہو جیسے سبیل کا پانی، بخلاف بیع کے اھ۔ (ت)

لے مطلقاً وہی علی الدر ایسا نہیں  
 لے رد المحتار " مصنف البانی مصر ۱/ ۱۸۶  
 لے فتح القدر " مکتبہ قدیرہ وضوئہ سکھر ۱/ ۱۱۹

## اقول ی اذا وجد فی الصلاة ماء

موضوحا الشرب لا یجوز له التوضی منه بل یتیمم مع قدس ته علی الماء حسا و لفة حقیقة لعجزه عنه شروع کذا اهدا لمحدث الشره فانه قادر علیه شرعا ایضا بالمجمله فالتمتع الشرعی ایضا من اسباب العجز عن استعمال الماء کما شرعوا العجز وهو حاصل ههنا فیسع التیمم هذا تقریر و قد اقر فی البحر و استحسنته فی العلبة و تعقبه المقدسی قنلا یمکن ان یقبل انما یمکن الرجوع محذورا اذا کان حقه الیهة حقیقا اما اذا کان علی وجه الحیلة فلا اذا الموهوب له لا یشأذی من الرجوع ههنا اصل تأمل و اختلف نظر العلامة ش فاید فی السعة تعقب المقدسی بقوله عللانه سیأتی عن الوافی انه اذا کان مع رفیق ماء حطوا له انت سألہ اعطاه لم یجز التیمم و انت کان حنده انه لا یعطیه یتیمم و انت شئت فی لاعطاء و یتیمم و محط فسألہ فاعطاه یعی و ههنا انت لم یرجع بهتہ یجب علیه انت یسألہ لو جود العن یا عطاء

## اقول یعنی جب مجلس میں پینے کے لیے رکھا

نروانی پائے تو پانی پر حراً اور نعت میں حقیقتاً قدرت ہونے کے باوجود اس کے لیے اس سے وضو کرنا جائز نہیں بلکہ تیمم کرے گا اس لیے کہ شرعاً وہ پانی سے عاجز ہے — ایسے ہی ہر سے رجوع والا صراط ہے — اور خریدنے کی صورت اس کے برفلات ہے کیونکہ اس پر وہ شرف بھی تو رہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ پانی سے بجز کی دوسری صورتوں کی طرح عافیت شرعی پانی کے استعمال سے بجز کا ایسے سبب ہے اور وہ یہاں پر موجود ہے تو تیمم جائز ہوا۔ یہ کلام حق کی تقریر ہے۔ اسے تو میں نے اسرار علیہ میں پسند کیا۔ اور مقدسی نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ کیا جاسکتا ہے کہ رجوع اسی وقت ممنوع ہوتا ہے جب پہر کا معاملہ حقیقی طور پر منعقد ہو لیکن اگر حید کے طور پر سو تو ممنوع نہیں اس لیے کہ جسے جبر نہ کیا گیا اسے رجوع سے یہاں کوئی اذیت نہ ہوگی تا مل اہ یہاں علامہ شافعی کا کلام دو طرح کا ہے۔ مگر ثانی میں مقدسی کے اعتراض کی اس طرح تاہد کہ ہے: فہو اس کے کہ تقریب وافی کے حوالہ سے یہ مسئلہ آ رہا ہے کہ جب رفیق سفر کے پاس پانی ہو عدید گاہی ہو کہ مانگے پر دے دے گا تو تیمم جائز نہیں اور اگر اس کا یہ حذیر ہو کہ نہیں دے گا تو

تیم کر لے۔ اور اگر دیشے سے متعلق اسے شک تھا اور  
تیم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے طلب کیا اور اس نے  
دے دیا تو ادا ہو کرے۔ اور یہاں اگرچہ اپنے بہرے  
رجوع کر کے لیکن اس پر یہ واجب ہے کہ پانی، مسک  
لٹے کیونکہ دینے کا حق موجود ہے، ہاں اگر یہ صورت ہو  
کہ وہ فوں یا ہم حد کر لیں کہ اگر سیر کے بعد اس سے طلب  
کرے تو نہ دے تاکہ میل مکمل ہو جائے، تاہل کرو۔ اور  
اور رد المحتار میں علیہ کے استحقاق کی ان الفاظ میں  
تائید فرمائی ہے، علاوہ ان میں یہ ہے رجوع ہو گیا  
کہ رضا مندی یا حکم کے فیصلہ پر توقف ہے۔ لیکن یہ  
کہا جاسکتا ہے کہ اس سے براسی لینے کیا ہے کہ پھر

واپس لے گا اور جیسے بہرہ کیا ہے وہ اسب کے مطالعہ کے وقت باقی دینے سے انکار کر دینا۔ اور یہ اجماع سے خارج ہے۔  
اس کا جواب یہ ہے کہ دینے والا بہرہ کے درمیان غریب و پلس سے ہاں سے رجوع کر کے واپس نہ لے گا۔ تو امر  
مکرہ لازم نہ آئے گا۔ اور جیسے دیا گیا ہے جب اسے میل کا علم ہے تو ضرر کے لیے دینے سے وہ انکار کر دے گا۔

غور کرو۔ (۱۰۰ دت)

**اقول**، طور مقدسی کے اعتراض کی کوئی  
وجہ نہیں اس لیے کہ یہ حقیقت یہ ہے جہاں سے عمل  
میں صادر ہوا اور یہ حقیقت کو ختم نہیں کرنا بلکہ  
ثابت و لازم کرتا ہے اس لیے کہ اگر حقیقت کا ثبوت  
ہو نہ ہو تو حیل ہی باطل ہو جاتا۔ اور اسے کسی اور مقصد  
کے حصول کا ذریعہ بنا، قصہ عقد کے منافی نہیں بلکہ

النہم انما یتعاهد علی انہ ان سألہ بعد  
الہبة لایعطیہ تنہا للخیلة تأمل اللہ  
وآیدی فی رد المحتار استحقاق الحلیة  
بقولہ علان الرجوع فی الہبة یتوقف  
علی الرضا او القضاء لکن قد یقال انہ  
ما وجبہ الا یستردہ والموہوب منہ  
لا یمنعہ اذا طلبہ الواجب وذلك یمنع  
التیمم والمجواب انہ یستردہ بھبة او  
شراء لا بالرجوع فلا یلزم المسکروہ و  
الموہوب منہ اذا عدل بالخیلة یعتن من  
دفعہ للوضوء تأمل اللہ

والپس لے گا اور جیسے بہرہ کیا ہے وہ اسب کے مطالعہ کے وقت باقی دینے سے انکار کر دینا۔ اور یہ اجماع سے خارج ہے۔  
اس کا جواب یہ ہے کہ دینے والا بہرہ کے درمیان غریب و پلس سے ہاں سے رجوع کر کے واپس نہ لے گا۔ تو امر  
مکرہ لازم نہ آئے گا۔ اور جیسے دیا گیا ہے جب اسے میل کا علم ہے تو ضرر کے لیے دینے سے وہ انکار کر دے گا۔

**اقول** لا وجه لتعقب فان الہبة  
حقیقۃ قطعاً عند رب من اہلہا فی محلہا  
والخیلة لا تنفی الحقیقۃ بل تو حیل او لولہا  
لبطلت وکونہ یتوقف بل علی مقصد آخر  
لا یساق فی قصد العقد بل یؤکدہ اذ بہ یتوصل  
فلیکن لا یقصدہ وانما العقد بالایجاب

والقبول لا بالعبادات المضطربة في النفوس  
والا لانسداد باب الخيل الشرعية عن آخرها  
مع انه معتوق بالكتاب لعرض الاحاديث  
الصالحه كما بيحت في كفل النقيه واذا ثبت  
العقد ثبت بالحكامه ومن احكامه كراهة  
الرجوع تحريماً فكيف لا يكون محذوراً وليس  
المنع منه في ذي الوجه له حتى لو لم  
يتأذ جازيل لا يجهش وامت له يتأذ لا تری  
ان له طریقین السرها والقضاء ولا تأدی  
في اسر حال منعه لانه ليس لنا بحمد الله  
تصانی مثل السوء كما انصحه به الحديث  
الشريف أم علاوة التي فقد تكفل بالجواب  
عنها وقد جزم في سده الصبر بما استبعد  
في اسحة .

اسی سے تو قصد اور ترک کرتا ہے کیونکہ اسی کے ذریعے  
اسے دوسرا مقصد حاصل کرنا ہے تو عقد کا قصد کیوں کر  
نہ ہوگا ؟ عقد تو ایک ایسا قبول سے ہوتا ہے ، دلوں  
میں پوشیدہ مقاصد کا اعتبار نہیں در تمام تر شرعی  
چلوں کا دوازدہ ہی بند ہو جاتے جب کہ یہ کتاب مزید  
اور احادیث صحاح کی روش سے لکھا جا رہا ہے جیسا کہ میں نے  
”کفل النقیہ الفاضل“ میں اسے واضح کیا ہے ۔  
اور جب عقد کا ثبوت ہوگا تو اس کے احکام کا بھی  
ثبوت ہوگا ۔ اور عقد ہر ایک علم پر بھی ہے کہ اس سے  
رجوع کرنا مکروہ قرنی ہے تو رجوع منوع کیجئے نہ ہوگا ۔  
اور رجوع سے نفعت اس بنیاد پر نہیں کہ اس سے  
موجوب نہ کہ اذیت ہوگی کہ اگر اسے اذیت نہ ہو تو  
رجوع جائز رہے ۔ مگر اسے اذیت نہ ہو جب بھی  
رجوع جائز نہیں ۔ وگرنہ لیجئے کہ رجوع کے دو طریقے  
ہیں موجب نہ کہ رضامندی یا مالک کا فیصلہ ، اور رضامندی کی صورت میں اسے کوئی اذیت نہیں (مگر منافعت  
دووں ہی صورتوں میں ہے) بلکہ رجوع سے ممانعت اس لیے ہے کہ بیکہ تعالیٰ ہمارے لیے بری شے نہیں جیسا کہ  
حدیث شریف میں اس کا صاف بیان ہے (ہر سے رجوع کرنے والا اس شے کی طرح ہے جو اپنا تھکے کیا ہو  
کی نا پھر کھا تا ہے ۔ مضمون ۱۲)۔ اہل (رباعۃ مشکائی کا ”معدودہ“ تو اس کا جواب انہوں نے خود ہی دے دیا ہے  
اور تخریاتی میں جسے انہوں نے ضعیف سمجھا تھا رد الحار میں اسی پر جزم فرمایا ہے ۔ (ت)

عقد کفایت نکاح انی شہر او سنہ او ماضی  
عالم بطل و امت نکاح مطلقاً و ف  
نیست ان یطلقها بعد شہر او یوم او  
ساعة حیاً من کما ف الدرد و خیرہ  
۱۲ منہ غفرلہ (ہ)

مجھے اگر کسی نے ایک ماہ یا ایک سال یا دو سو سال تک  
کے لیے نکاح کیا تو یا طل ہے اور اگر قید وقت کے  
بغیر نکاح کیا اور دل میں یہ نیت ہے کہ ایک ماہ یا  
ایک دن یا ایک ساعت کے بعد طلاق دے دے گا  
تو جائز ہے جیسا کہ در مختار و بیسۃ میں مذکور ہے  
۱۲ منہ غفرلہ (ت)

فان قلت ما فائدته الا التمسك

من الرجوع وهو عنه ممنوع اقول لا يرجع

بل يشترى او يستقرب كما قال شب و

فائدته ان الموهوب له لا يمتنع من

بيعته او هبته علما منه بانه ان لم

يفعل فله الرجوع فلا يفيد الا احتناع

بخلاف ما اذا انقطع حق الرجوع يمتنع

لعمري ان الواهب لا يقدر على استرداد

فالعصا بعمامة الاثمة ان شاء الله

تعالى والله تعالى اعلم۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ اس کا فائدہ میں

تو تھا کہ آئندہ رجوع پر قدرت رہے گی اور رجوع ممنوع

ہے (تر فائدہ منقود ہے) اقول یہہ سے رجوع

نہیں کریگا بلکہ موهوب لہ سے آپ زدم عزیز کر دیا جس

بہرہ کر کے حاصل کرے گا جیسا کہ مہر شامی نے

فرمایا۔ اور فائدہ یہ ہے کہ موهوب لہ بیع یا ہبہ سے انکار

مذکور کے لاکر کر کے اسے معلوم ہے کہ اگر وہ ایسا نہیں

کرتا ہے تو وہ ہبہ رجوع کر سکتا ہے تو انکار بے سود

ہوگا۔ بخلاف اس صورت کے جس میں حق رجوع ختم

ہو جائے اس صورت میں موهوب لہ انکار کر دے گا

کیونکہ اسے معلوم ہے کہ وہ ہبہ کو واپس لینے کا اختیار نہ رہا۔ تو اس مسئلہ میں حق و صواب عائدہ الحمد للہ کے

ساتھ ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۱۴۹) پانی ایسی حالت پر ہے کہ اس کے مطلق، مقید ہو۔ یہ بیعہ میثاق و غیرہ جس میں قیوت

نہ ہو کہ پانی اُس میسر سے مطلوب ہو کہ حبز ہو گیا یا ابھی نہیں اُس سے وضو بھی کرے کہ شاید پانی ہوا و تیمم بھی کر

شاید ہبہ ہو جائے نام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حبز قریبی جو میں حکم مردی ہیں اس سے وضو کرے، وضو کرے

تیمم بھی کرے۔ وضو و تیمم دونوں کرے وہ انہیں میں حالتوں پر مبنی ہیں جہاں پانی ہوا و مطلوب نہ ہوا وہاں اُس سے

وضو کا حکم مسترد یا جہاں مطلوب ہو گیا تیمم کا حکم دیا جہاں مطلوب ہو نہ ہو اسے وضو کا حکم کرنا ارشاد فرمایا

کما ذکرنا علی هامش من سالتنا النور والنور سالتنا (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ "النور والنور" کے

حاشیہ میں ذکر کیا ہے۔ ت)

(۱۵۰) گدے کا جھوٹا پانی موجود ہے اور نہیں اُس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی۔ ان دونوں غیروں میں اختیار

ہے چاہے وضو پہلے کرے خواہ تیمم اور بہتر یہ ہے کہ وضو پہلے کرے اور ان دونوں میں وضو بلا نیت جائز نہ ہو گا

تیمم کا طرح اس وضو میں بھی نیت شرط ہے۔ تمبیہ یہی حکم ہے کہ جو نے وضو کرے کہ اگر گدے پر گھوڑا پڑنے سے پیدا ہوا ہو

بہار شے حکم میں عام فخر وہ جس پر گھوڑی پر گدھا ڈال کر لیے جلتے ہیں ان فخریوں کا جھوٹا مشکوک نہیں ظاہر ہے

ان کا حکم گھوڑے کی مثل ہے کہ جانوروں میں اعتبار ان کا ہے درختان میں ہے۔

(مسند حماد) اہل (دلیل) اسے حماد ساقی (ابلی) گدے کا جھوٹا اور فخر کا) جس کا ان گدے ہو۔

ہو قریباً و تقریباً خطا ہر (مشکوٰۃ فی طہرہ و ستہ) حق ہو قدم فی ما قلیل اعتبار ہا لاجز ۱۰ (فی تہ صوئہ) او یستدل (و یتیم ان فقد ما و صرح تقدیر ایہا شاد) فی الاصحاح اما ما قال بعدہ (و یقدم التیم علی تہید التیم علی المدہب) المصحح المعقوبہ لان المحتمد اذا جمع عن قول لا یجوز لاختد بہ تہو فیما صا سید و معنی التیم الاحیاء ای یختار التیم حقاً و لا یترک بہدکما فہذا شریفہ فی الرسالۃ المذکورۃ۔

صورت میں ہے جب پانی فیض بن گیا ہو اور ان تقدیم کا معنی اختیار ہے یعنی واجب طہر پر ہی اختیار کرے اور نبی سے حضور کرے جیسا کہ طہر شامی نے یہ افادہ فرمایا ہے اور اسے ہم نے اپنے مذکورہ رسالہ میں بھی ذکر کیا ہے (تہ)

رد المحتار میں ہے

فی النہر عن التیم احتج فی النیۃ بسور الہمار و الاحوط امن یشوی ادا علی الاحوط القول یوجوبہ فقد قد هنا فی بحث النیۃ عن التیم عن شرح المجمع و انقایۃ معنی یا الی الکفایستہ ای شرط فیہ و فی غنیۃ التمرین۔

یعنی کیا ہے اور اگر میں شرعاً جمع اور انقایۃ سے نقل ہے اور ان دونوں میں کفایہ کا والد دیا گیا ہے (تہ)

(۱۵۱) وضو میں اگر اعضائے وضو یا غسل میں اثر حصہ بدن میں زخم یا ترخاوش ہے تو کہہ اسے اور کم میں تو صحیح

اگر ان گھوڑی یا گائے جو تو ایسے خمر کا جوتنا پاک ہے (اس کے مطہر ہونے میں شک ہے) یہاں تک کہ اگر آب قلیل میں پڑ جائے تو اجزاء کا اعتبار ہوگا (تو اس سے وضو کیا جائے گا) یا غسل کیا جائے گا (اور اگر کچھ لگا جائے گا اور دوسرا پانی نہ ہو۔ اور صحیح مذہب میں) (تیم و وضو میں سے جسے چاہے مقدم کرے) اور (لیکن اس کے بعد درختا میں یہ عبارت ہے) (اور) تصحیح یا تو مفتی بہ (مذہب کی دنیا پر تم کو تیز کر رہے مقدم کرے) اس لیے رجعت جب کسی قول سے رجوع کر لے تو اسے لینا جائز نہیں اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب پانی فیض بن گیا ہو اور ان تقدیم کا معنی اختیار ہے یعنی واجب طہر پر ہی اختیار کرے اور نبی سے حضور کرے جیسا کہ طہر شامی نے یہ افادہ فرمایا ہے اور اسے ہم نے اپنے مذکورہ رسالہ میں بھی ذکر کیا ہے (تہ)

کو دھوئے باقی کو مس کرے مگر جب کہ صبح دھوئے سے زخمی تک پانی پہنچے سے پہلے نہ سکے تو اب بھی تیمم ہے کافی المعایہ  
والخلیۃ بخیر (جیسا کہ عابد، علیہ السلام الزانی میں ہے۔ ت۔ اور اگر گھر و خروج دونوں گھر پر ہو تو اختلاف فیہ ہے عابد و خیر میں لایا  
صبح یہ ہے کہ صبح کو دھوئے جریح کو مس کرے پھر تصویر میں سے کسی احوط ہے درختوں میں سے یہی اس ہے اور  
عاصد و تینین و فتح و قیض و اشیر و مراسب و غرض میں سے صبح یہ نہ کرے۔

جیسا کہ رد المحتار میں ہے، فرماتے ہیں: میں نے سراج  
میں یہ عبارت دیکھی، حرمین میں امام محمد سے نقل ہے،  
جب وہ نوبت ہاتھوں پر ایسے زخم ہوں کہ ہاتھوں کو  
دھو نہ سکتا ہو، اور چہرے میں بھی ایسے می ہوں تو  
تیمم کرے۔ اور اگر موت ہاتھوں میں ہوں تو دھوئے  
اور تیمم کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نصف  
عمل و ضروری ہونے کی صورت میں تیمم کرے گا۔ اور ت

**اقول**، اس سے قول ثانی کا پتہ پوری  
ہو جاتا ہے اور اس کی بنیاد پر علامہ راشدی نے در مختار  
کا رد کیا ہے کہ صبح اور زخمی اعضا باہر ہونے کی صورت  
میں دھوئے اور مس دھوئے ہاتھ کا حکم دینا اس کے  
ظاہر ہے جو امام محمد سے مروی ہے۔ اگر یہ  
اعترضی ہو کہ شاید شارح مدق رحمہ اللہ  
تثانی نے اس پر نظر کی مگر یہاں کلام دھوئے سے  
متعلق ہے تو جو اعضاء کو دھونا مضر ہے یہ اگر گنتی  
میں ان اعضاء سے زیادہ ہوں جنہیں دھونا مضر نہیں  
ہے تو اکثر کا می لا کر تے ہوئے تیمم کرے گا۔ اور  
اس میں شک نہیں کہ جتنے اعضاء دھونا  
مضر ہیں وہ دونوں ہاتھ اور چہرہ مل کر باقی سے زیادہ

کافی رد المحتار قال وسأیت فی السراج  
ما نصہ فی العیون عن محمد اذا کال علی الیدین  
قروا ولا یقیم علی غسلہا ووجہہ مشل  
ذلک یمس و ان کال فی ید یہ خاصۃ غسل  
ولا یتیمم و هذا یدل علی انہ یتیمم مس  
بجراۃ النہضت

**اقول** وبہ ترجح کفۃ القول  
الثانی وبہ رد الشامی علی ابن سیرین حکمہ  
فی المساواة بالفصل والممسح خلاف امری  
عن محمد فان قلت لعل الشارح المدق  
رحمہ اللہ تصانی نظری ان الکلام  
ھما فی الفصل فانت کانت ما یضربہ  
الفصل اکثر عدد ام لا یفسرہ  
تیمم اعتبارا با لا اکثر ولا شک ان  
الوجه والیدین اکثر الفصول  
من اعضاء الوضوء فلما فی السراج من  
الاستدلال بالید یمس ولا ما فی رد المحتار  
علی الشامی حیرہ۔



میں تو کم محمد کی روایت سے سراج میں جو استدلال کیا گیا ہے وہ تمام تینوں اور اس سے رد الحمار میں شارح پر جرد کیا گیا ہے وہ بھی درست نہیں۔ (ت)

**اقول** : اگر وہ بات ہو تو سراج کا یہ لکھنا کہ اگر دونوں برابر ہوں، بیکار ہوگا اس لیے کہ دھوئے جانے والے اعضاء تین ہیں اور تین کا نصف نہیں۔ ان اعضاء کے ساتھ سر کے شامل ہونے کی تصریح فتح القدر، علیہ اور البحر الرائق میں موجود ہے۔ الفاظ یہ ہیں: کثرت کی حد میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات نے اعضاء کی تعداد کا اعتبار کیا ہے اور بعض حضرات نے خود ہر عضو کے اندر ذاتی و کثرت کا اعتبار کیا ہے۔ اگر اس کے سر، چہرے اور ہاتھوں میں زخم ہے اور ہر می زخم نہیں آتیمگر ہے؟ خواہ زخم والے اعضاء اکثر حصہ زخمی ہو یا صحیح ہو۔ اور دوسرے حضرات نے فرمایا کہ اگر وہ سر کے اعضاء مذکورہ میں سے ہر عضو اکثر حصہ زخمی ہو تو یہی وہ کثیر ہے جس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز ہے اور اگر صورت نہ ہو تو تیمم جائز نہیں۔ فتح القدر میں اسی طرح بغیر کسی ترجیح کے مذکور ہے: اور حقائق میں یہ لکھا ہے کہ اعتبار یہ ہے کہ اعضاء کے لحاظ سے کثرت کا اعتبار ہے۔ ا۔ فتح القدر کے

**اقول** : فاذا نصيب قوله وان استويا فلا نصيب لثلاثة <sup>فصل</sup> قسم الرأس الى هذه الاعضاء قد صرح به في الفتاوى والعلية والبحر حيث قال هذا واختلف في حد الكثرة منهم من اعتبر من حيث عدد الاعضاء ومنهم من اعتبر الكثرة في نفس كل عضو ولو كان رأسه ووجهه ويدیه جراحة والرجل لا جراحة بها يثبت سواء كان الاكثر من اعضاء الجراحة حريقاً وصبوحاً والاخرون قالوا ان كان الاكثر من كل عضو من اعضاء لوجوده كذا جريحاً لم يكثر الذي يجوز معه التيمم والا فلا كذا في فتوح القدر من غير ترجيح وفي الخفائي السحاسب اعتبار الكثرة من حيث عدد الاعضاء <sup>لله</sup> ومثل ما في الفتاوى في الحلية غير انه مال بحتا الى اعتبار الكثرة في اعضاء الوضوء ايضا مساحاة اي خلاصه كلا القولين۔

مثل علیہ میں بھی ہے مگر اس میں مزید یہ ہے کہ بطور بحث کے ان کا میلان اس جانب ہوا ہے کہ مساحت و مقدار کے لحاظ سے بھی اعضاء کے ضمن میں کثرت کا اعتبار ہوگا (میان دو قول تھے ۱۱) چاروں اعضاء کے ضمن میں گنتی کے لحاظ سے کثرت کا اعتبار ۲۱ ہر عضو وضو کے زخمی و غیر زخمی حصوں کے لحاظ سے کثرت کا اعتبار۔

اور تیسرا خیال ہر اگر کئی کا بھی اعتبار ہو اور اعضا میں زخمی و غیر زخمی حصوں کی مقدار اور مساحت کا بھی اعتبار ہو ۱۴م - الفت، قوانین بحث کا میلان دونوں قروں کے برعکاف ایک تیسری جانب ہے۔ (ت)

**اقول** وقد كنت ارا ان اميل اليه  
قبل ان يراه حيراني لم يكن لي الحياء لاسيما  
مع قصص ربيح الخفاف بالاختصاص والله تعالى  
اعلم۔  
اقول ميله کی بحث کا میلان دونوں قروں کے برعکاف ایک تیسری جانب ہے۔ (ت)

(۱۵۲) یہاں ایک مسئلہ اس مسئلہ اعتبار اور اعضا سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ دونوں بتیلیں ایسی زخمی ہیں کہ ان پر پانی پڑنا ضرر دے گا یا جو زخم لڑنا وغیرہ انہیں نہیں سکتا نہ پانی کسی ایسے برتن یا حوض وغیرہ میں ہے کہ انہیں میں اپنا منہ اور پاؤں ڈال کر دھو کر کچھ تمیز کرے گا۔ درختوں میں ہے، یتیم لو الجرح سیدہ (اگر اس کے دونوں ہاتھوں میں زخم ہو تو تمیز کرے۔ ت)

**اقول**، اس مانع پر امین گنتی اور عدد  
کے اعتبار کو بعید سمجھ کر جو سے تعداد اس طرح  
کہ اگر کسی کی پیشانی کے کنارہ پر ایک چھٹی سی  
ہو اور ایسی ہی دوسری چھٹی سی پر جو قودہ تمیز کرے  
کیونکہ زخم دو عضوں میں ہے جو چار کا نصف ہیں۔  
اور اگر اس کے دونوں ہاتھ گٹوں سے کہنیوں کے  
اوپر تک زخمی ہوں تو اس کے لیے تمیز حساب نہ  
نہ ہو کیونکہ زخم صرف ایک عضو ہے تو ایک  
صورت میں دو پیشانیوں تو ضرور شائع ہوتی  
ہیں اور دوسری صورت میں ویسی ہی  
سینکڑوں ہر کبھی مانع نہیں ہوتیں ۱۲ نہ  
غفرلہ۔ (ت)

**اقول** و كانت ميله اليه لاستعداد  
في اعتبار العدد من متنه مترة  
منفيرة في اقصى جهته و  
حري شطب على حرفي یتیم للجراحة  
في عضويت و هانضت الام بعة و ان  
كانت يدا لا مبروحتين من الرضفين  
الى فوق الرضفين لا يجوز له التيمز لاي  
الجريح عضو واحد فبثرتان تمنعات  
الوضوء ومات منها لا تمنع ۱۲ منه  
غفرلہ۔ (م)

رواۃ میں ہے،

ی ولہ یمکنہ ادخال وجہہ وجلیہ  
فی لہاء فلوا مکنہ فعل ہلا تیسیم کی لا یخف  
فلینافی مقدمہ عن العیون۔  
یعنی ساتھ ہی یہ بات بھی ہو کہ وہ چہرہ اور دونوں  
پاؤں پانی میں نہ ڈالی سکتا ہو، اگر یہ کر سکتا ہو تو اسے  
تیم چھڑکری کرنا ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔ تو یہ اس کے  
منا فی نہیں جو عیون کے والد سے ہم پیل بیان کر گئے۔ اور

الجراراتی میں ہے،

فہذا یحید ن قولہم اذا کانت  
لا کثر صحیح یا فصل لہ صحیح معمول  
عن ما اذا المریکن یا لیدین جراحة کما  
لا یخفی۔  
(۱۵۳ تا ۱۵۵) اس مسئلہ جراحہت ہر دو گفت کرد مختار میں عام رکھا کہ اگرچہ کوئی وضو کرانے والا ملے جب بھی  
تیم کی اجازت ہے۔  
فہذا یحید ن قولہم اذا کانت  
لا کثر صحیح یا فصل لہ صحیح معمول  
عن ما اذا المریکن یا لیدین جراحة کما  
لا یخفی۔

جیٹ قال بعد ما مروان وحد من یوصیہ  
خلافاً لہما۔  
مرد در مشہوریات سے بعد ان کے الفاظ میں، اگرچہ  
اسے کوئی وضو کرانے والا مل جائے (یہ) عام صاحب  
کے یہاں ہے، اختلاف صاحبین کے۔ (د)۔

مخبر متعہ ہے کہ اس حالت میں تیم نہیں الجراتی میں ہے،

والفقیۃ والبیہقی یبیدہ قسرو  
یضرة الماء دون سائر جسدہ یتیم اذا المر  
یجد من یصل وجہہ وقیل یتیم  
مطلقاً اور اقول وقولہ وجہہ من باب  
تقیر اور بیہقی میں ہے، اس کے ہاتھ پر ایسا  
رقم ہو کہ پانی اسے ضرر دے گا ہر باقی جسم میں رقم  
نہ ہو تو وہ بھی تیم کرے گا بشرطہ کہ اسے کوئی چہرہ  
دھوئے والا نہ ملے، اور ایسا کیا مطلقاً تیم کرے گا اور

۱۸۹/۱	مطبوعہ مطبعۃ البابلی مصر	باب التیم	لہ مختار
۱۶۳/۱	ایک ایام سید کیسی کراچی	باب التیم	لہ الجراتی
۱۸۹/۱	مطبوعہ مطبعۃ البابلی مصر	باب التیم	لہ المختار مع الشامی
۱۶۳/۱	ایک ایام سید کیسی کراچی	باب التیم	لہ الجراتی

الافتاء ای دوسری جہیہ و یمسح  
 من اسہ۔  
 اقول صحت چہرہ کا نام بیا اچرہ دھوئے والا نہیے۔  
 یہ اکتفا کے بابت سے مراد یہ ہے کہ ایسا کوئی شخص نہیے  
 جو چہرہ اور پیروں کو دھو دے اور سر پر مسح کرے۔ (ت)

رد مختار میں ہے،

وہ الموافق لہا صریح فی المریض العاجز  
 من تہ لو وجد من یعیضہ لایقیم فہ  
 فظاہر الروایۃ فتنبہ ذلک  
 اور یہ اس حکم کے مطابق ہے جو ماحر مریض سے متعلق  
 غزرا لہ اسے اگر کوئی دھو دینے والا نہ ہو تو ظاہر  
 روایت میں وہ تیمم نہیں کر سکتا، تو اس پر تنبیہ  
 دینا چاہئے۔ (ت)

اقل قہا یہاں ہر صورت میں نکلیں گے رو خدا کرادینے والا، حرت زیادہ مانگتا ہے یا یہ  
 مفلس ہے یا مال غائب اور وہ ادھار پر راضی نہیں۔

تنبیہ الاماہل فقیر ابو جعفر سیدانی رحمہ اللہ قال نے قہا غریب الروایۃ میں ایک صحت ہم ن  
 پر اثر دفرمائی ہے کہ اگر وہ میں سب اعضا سے تکلف کر سکتا ہے تو کسی عضو کے باعث سر کا مسح ضروری نہیں ہے  
 تو تیمم کرے یوں ہی اگر غسل میں سارے بدن پر پانی بہا سکتا ہو تو سر دھونا اور سارے جسم کی نہ کر سکے تو غسل ل  
 کر بھی تیمم کرے مگر صحیح و متفقہ مشہور و مصدق یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں تیمم کی اجازت نہیں بلکہ وضو میں تیمم اخص  
 و غسل میں سر کے سوا سارا بدن دھوئے اور سر پر کر لے پانی باغھ کر اس پر مسح کرے اور اس سے بھی نقصان ہو  
 تو بالکل چھوڑ دے اس قدر صاف ہے گا۔

تو یہ ابابصار آخر تیمم میں ہے،

من بہ وجع من اس لایستطیع  
 معہ مسح یسقط فرض صحۃ۔  
 جس کے سر میں کوئی ایسا مرض ہو جس نے باعث  
 سر کا مسح نہ کر سکے تو مسح سر کا فرض ساقط ہو جائیے (ت)۔

رد مختار میں ہے،

لاستطیع مسح مہدثا ولا قسلا  
 جب ففی الضیض عن غریب الروایۃ  
 حالت حدیث میں مسح کر سکے اور حالت خوابت میں  
 سر نہ دھو سکے تو فیض میں غریب الروایۃ سے کہے

یتقسم افقی قدری الهدایة انه یسقط عنه فرض مسحہ دلہ علی جیدۃ ففی مسحہ قولان وکذا یسقط غسلہ فی مسحہ ولو علی جیدۃ ان لم یفسره والا سقط اصلا و جعل عادیا لذلک العضو حکما کما فی الممدود و حقیقۃ۔

گوئی کہ اگر قدری ہدایہ کا فتویٰ یہ ہے کہ اس سے فرض مسح ساقط ہے۔ اور اگر سر پر پٹی ہو تو اس کے مسح سے متعلق دو قول ہیں۔ اسی طرح (غسل میں) سر کا دھونا بھی ساقط ہے ایسی صورت میں دھونے کی بجائے سر پر مسح کر کے اگرچہ کسی پٹی پر جب کہ یہ ضرورت ہو، اگر یہ بھی ضرورت ہو (دھونا اور مسح دونوں) بالکل ہی ساقط ہے اور مگر وہ اس کی طرح قرار دیا جائے گا جس کا یہ ضروری نہ ہو، جیسا کہ حقیقتہً حضور نے کئے والے سے متعلق حکم ہے (کہ اس سے دھونا اور مسح کرنا کبھی ساقط ہے)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله قولان ذکر فی النہر عن المبداء ما یفید ترجیح الوجوب وقال وهو الذی ینبغی التوقیل علیہ اذ بل قال فی المصنوع والوجوب یتبع

رد المحتار کی عبارت قولان (دو قول ہیں) کو انہر عن المبداء میں بیان کے حوالے سے ذکر کیا ہے جس سے وجوب مسح کی ترجیح مستفاد ہوتی ہے اور لکھا کہ اسی پر اعتماد دہرنا چاہئے۔ بلکہ انہر الزانی میں یہ ہے کہ صحیح وجوب ہی ہے۔ (ت)

انہر الزانی میں ہے،

ذکر الجہلوی فی کتاب الصلاة لہ امت من بہ وجہ فی رأسہ لایستطیع معہ مسح یسقط فرض المسح فی حقہ

یہ جہلوی نے اپنی کتاب الصلاة میں ذکر ہے کہ جس کے سر میں ایسا مرض ہو جس کی وجہ سے سر کا مسح نہ کر سکے تو اس کے حق میں فرض مسح ساقط ہے۔

وحدہ مسألة صحیحۃ اجبت ذکرہا لضرارتہا وعدمہ وجودہا فی غالب الکتاب وقد افق بہا الشیخ سواج الدین

اور یہ ایک اہم مسئلہ ہے جس کی ندرت و غرابت اور عامۃ کتب میں مذکور نہ ہونے کی وجہ سے اس سے بیان کر دینا بہتر تھا اور ممکن کی ندرت میں

۹۰/۱	مطبوعہ مصطفیٰ اہلبائی مصر	باب التیمم	لہ الدر المختار مع الشامی
۱۹۱/۱	" " "	"	لہ رد المحتار
۱۶۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	لہ انحرارائق

قوله الهداية استاذ المحقق كمال الدين  
بن الهمامويه اند فم ما كان قد توهم  
قبل الوقوف على هذا النقل انه يقيم  
نحوه عن استعمال الماء وليس بعد  
النقل الا الرجوع اليه ولعل الوجه فيه  
ان يجعل ما د مالذ لك العضو حكما  
فقط وظيفته كما في العهد دم حقيقة  
بملاقات ما ذاك من بعض الاعضاء المنفردة  
بجراحة فانه يغسل العضو ويمسح  
على الجبريم لان المسح عليه كالغسل  
لما تحته وكان التيميم مسح فلا يكون  
بذلك من مسح وان هو بدل عن  
غسل والرأس مسح وللهذا لا يمكن  
التيميم في سريرة

کرتیم مسح ہے تو کسی مسح کا بدل نہ ہوگا بلکہ دھوئے کا بدل ہوگا اور (دھوئیں) سر پر مسح ہی ہوتا ہے  
اس لیے سر کا تيميم نہ اور نہ  
تمت الخ فی میں ہے

قوله ما كان قد توهم الذي توهم  
ذلك الصلاة جسد البعير الشخصية  
فانه ذكر عبارة المجتاز في شرحه على  
الوجاهة ونظما بقوله  
وليست مسح الرأس ممن برأ مسحه  
من الداء ما ان يله يتقصد

ابن الهمام کے استاذ شیخ سراج الدین قاری ہذا  
نے یہی فتویٰ دیا ہے۔ اس سے وہ دم بھی قبح ہو جاتا  
ہے جو اس نقل پر اطلاع سے پہلے کیا گیا تھا کہ اس  
کے لیے حکم یہ ہوگا کہ پانی استعمال کرنے سے بجز کھنے  
کی وجہ سے وہ تيميم کرے۔ عقل مل جانے کے بعد  
اسی کی طرف رجوع لازم ہے۔ شاید اس کی وجہ  
یہ ہے کہ ایسا شخص حکماء و حضوز رکھنے والا مستحضر  
دیا جائے تو اس عضو سے متعلق عمل ساقط ہو جائیگا  
جیسے حقیقتہً وہ عضو نہ رکھنے والے کے مارے میں  
حکم ہے۔ اسی صورت کے برخلاف جب کہ  
اس کے بعض دھوئے جانے والے اعضا میں خمر  
ہو کہ اس کا حکم یہ ہے کہ میوے کو دھوئے اور زخی پر  
مسح کرے اس لیے کہ اس پر مسح کرنا اس کے نیچے  
والے عضو کو دھوئے ہی کی طرح ہے۔ اور اس لیے

صاحب بحر کا قول وہ جو دم کیا ہی تھا۔  
یہ دم علامہ عبدالبر بن شکر کو ہوا تھا۔ انہوں نے  
جلالی کی عبارت اپنی شریح و ہدایہ میں ذکر کی  
اور اسے یوں نظم کیا،  
جس کے سر میں کوئی ایسا مرض ہو کہ سر کو ترک کرنے سے  
ضرر ہو تو ایسے شخص سے سر کا مسح ساقط ہے

2

اس کے بعد اتوں نے فرمایا کہ اس نعل پر اطلاع سے پہلے میرے دل میں یہ خیال آتا تھا کہ ایسا شخص کرم رکھا اس لیے گردہ یا فی کے استعمال سے عاجز ہے۔ اور نعل مل جانے کے بعد کسی کی طرف رجوع لازم ہے۔ شاید اس امسح سرساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص مکنا وہ عضو نہ ملے والا قرار دیا جائیگا تو اس عضو سے متعلق مقررہ عمل — مسح — ساقط ہو جائیگا۔ بیساکہ حقیقتہً عضو نہ رکھنے والے کا حکم ہوتا ہے نہ تعالیٰ اعلم۔ (د ت)

ان کا قول "نعل کے بعد کسی کی طرف رجوع لازم ہے یہ وہم پیدا کرتا ہے کہ کرم کا حکم غیر متعلق ہے لہذا کہ وہ کی منتہی ہے۔ کہ کی کتاب فیض میں عربی روایت سے نقل کیا ہے کہ جس کے سر میں نزدیکی اور سے چکر آتا ہوا اور اسے دھو میں مسح یا بنیت میں غسل ضرور دینا جو تودہ تہیم کو ہے، اور اگر عورت کو جنابت یا حیض میں مرد دھوئے سے ضرور ہو تو وہ تہیم یا رخصت پانیوں سے اپنے بالوں پر مسکے ہوئے اور باقی جسم دھوئے۔ (فیض میں نماز یہ کرم عجیب ہے) —

سزا خانہ کی عبارتیں غلط ہیں۔ (د ت)

اقول، مجدد پر غریب روایت کی عبارت کا ایک ایسا معنی منکشف ہوا، الحمد للہ تعالیٰ جس وجہ سے عجیب دور ہو جاتا ہے — وہ یہ ہے کہ تعجب غسل کے مسئلہ میں ہے کہ سر دھونے سے ضرور

ثم قال وكان يقف في نفس قبل وقوف علي هذا الشغل انه يتيمم للبركة عن استعمال الماء وليس بعد النقل الا الرجوع وبعد الوضوء فيه انه يحضر عادماً لذلك العوض كما تقتضيه وظيقت كما في السمع المردوم حقيقة والله تعالى اعلم.

قوله وليس بعد النقل الزیوہم ان التیمم غیر منقول معانہ منقول ایضا علی الیمین للکرمی عن غریب — اس روایت میں برائے بعد رجوع عن التربة ویضوء المسح فی الوضوء او الغسل فی الحیاض یتیمم والمرأة لو صرھا غسل رأسھا فی الحیاض او الخیض تمسح علی شعرھا ثلاث صحبات بمیاء مختلفہ و نقل باقی حدیثا کہ قال فی الیمین وهو عجیب — ما فی المنحة .

اقول طہر بن محمد اللہ تعالیٰ من معناه ما یرفع العجب و ذلک ان العجب انما هو قف مسئلة الغسل ان یجوز لہ التیمم اذا ضربه غسل رأسه

ہوتا ہے تو اس کے لیے تم کیسے جائز ہو گیا؟ یہ حکم قطعاً باطل ہے۔ اس پر تو مسیح سر کی طرف رجوع لازم ہے، اس لیے کہ جب کسی دھوئے جانے والے عضو کا دھونا مستند راہ و شوار ہو جائے تو اس پر مسح کر لینا اسے دھوئے ہی کی طرح ہے جیسا کہ ابھی بحر کے حوالے سے گزرا، اسی کے مثل بیان میں بھی ہے اسی لیے اس مسح کو دھوئے کے ساتھ جمع کرنا جائز ہے، اس کے بر خلاف مروزوں کے مسح میں یہ بائز نہیں کہ ایک پاؤں دھوئے اور دوسرے پاؤں کے کوزے پر مسح کر لے۔ (دیکھیں بحالت طہر) مگر ایک پاؤں پر ٹکڑی یا کپڑے کی پٹی بندھی ہو تو اس پر مسح کر کے گا اور دوسرا پاؤں دھوئے گا۔ جیسا کہ اس پر تین سو رو کی نراست روح دسے اور اس کا اکثر بدی مسیح ہوسکا مسئلہ مشہور مصر کا اور غیر محتاج تصریح ہے کہ وہ مسیح تھوہدین دھوئے گا اور نئی مصر پر مسح کرے گا۔ تو حیرت کی ہے کہ یہاں (مسل میں مسیح سر اور باقی بدن کو دھوئے گا حکم دینے کی بجائے) تیم کا حکم کیسے دے دیا ہے (یہ عجیب ایک قسم سے پیدا ہوا) اور اس وجہ کو اس سے تقویت پہنچی کہ درخت میں غریب الردایہ کی عبارت معترضاً نقل کی۔ جب میں نے معین میں نقل شدہ عبارت غریب الردایہ دیکھی اور اس میں یہ ملا کہ: "یفرقہ المسح فی الوضوء او غسل فی الجنابة" یہ عبارت نہیں کہ مسح میں اسے

وهدا باطل قطعاً بل يجب الرجوع الى المسح لان مسح ما يغسل عند تعدد غسله كغسله كما تقدم انقاعاً عن البحر و مثله في البدن اثم و لئلا يجازي جمعه مع الغسل بخلاف مسح الخفين فانما لا يجوز له اثم يغسل احدی وجلیه ویسمح تحت الاخری واما تحت علی احدی جلیق و معصية مسحها وغسل الاخری كما نصوا علیه فی التبيين وغيره و مسألة من اكثر من مسح به فیهم انه يغسل المصحف و مسح الجریح و مشهور مصریہ غیر محتاج الى التعمیر فکیف حکمهم بالقیسم و لیکن <sup>نقد</sup> سترهم نہ کہ انت اكدته عبارة الدہی فی النقل بالغرض فلما رأيت عیب من غیر یہ السروایة الصغولة فی نفیض و فیها یضمر المسح فی الوضوء او الغسل فی الجنابة لا مسح من اسه عند شای وغسله جنباً كما فی الدہی تعدد من قبل خاطری و لله الحمد اثم الغسل ههنا یضم المعین لا فتحها فلیس السواد غسل الرأس بل المعنی ضمة الغسل و اسالة الماء علی بدنہ ولو مسح ترسف الرأس لما توهده به الا مضمومة الح



الدماغ كما علم في الطب وكيف تكومت  
عبارة غريب السواية بفتح الغيب مع  
انه المصروح متصلا بها انت الصاغة  
ان ضررها غسل أسها مسحة غليس  
المعنى الا ما قهررت وهد اصناف لا خب  
عليه والله العليم

محدثا وحسب جنبا" جیسا کہ در مختار میں ہے۔  
قریب عبارت دیکھتے ہی بجز اللہ تعالیٰ میرے دل میں خیال  
ہوا کہ لفظ "غسل" یہاں غین کے صمد سے ہوگا، فقہ  
سے نہ ہوگا۔ تو اس عبارت کا یہ معنی نہیں کہ وضو  
میں مسح کرنا اور جنابت میں دھونا "ضرر دیتا ہو"  
بلکہ معنی یہ ہے کہ جنابت میں غسل اور بدن پر پانی بھانا  
ضرر دیتا ہو اگرچہ سر کو چھوڑ کر پانی بھائے، ضرر اس لیے  
ہو کہ بارات دہش کی طرف چڑھتے ہوں جیسا کہ فن طب اسے بتاتا ہے۔ اور غریب اردو ایہ کہ عبارت غین کے  
قوت کے ساتھ (دھونے کے معنی میں) کیوں کہ ہو سکتی ہے جبکہ اس کے متعلق ہی یہ تصریح ہو چکے کہ اگر عورت کو  
سر دھونے سے ضرر ہو تو اس پر مسح کرے (پھر بیان بجائے سر کے سب کچھ چھوڑ کر صرف تیم کا حکم کیسے ہو سکتا  
ہے) تو معنی وہی ہے جو میں نے بیان کیا اور یہ بالکل صاف ہے عبارت ہے۔ وقد الحمد۔ (ت)

اب ۱۰ وضو کا مسئلہ، تو وہ بھی تعجب غیر  
سین بد اس کی ایک حد قریب وچ ہے فاقول  
یہ معلوم ہے کہ حدیث منقسم نہیں ہوتا تو اسی طسرت  
ازا حدیث بھی منقسم نہ ہوگا۔ اگر کوئی غسل کرے در  
ایک بال چھوڑ جائے جس پر پانی نہ بھایا ہو تو اس کا  
غسل نہ ہو اور اب بھی تعجب ہے۔ اور علماء  
نے تصریح فرمائی ہے کہ نجاست علیہ نجاست حقیقہ  
سے زیادہ سخت ہے اس لیے کہ حقیقہ سے تہجد  
درج یا چوتھی سے کم معاف ہے اور حکم میں  
اقول یعنی نجاست و سخت کو معاف نہیں۔  
ہاں ضرورت کی جگہوں میں کچھ عفو ہے جیسے بال جو خود  
گرہ لگا کر نہ گیا ہو اور کئی کی بیٹ، جھنڈی، روٹنی  
وغیرہ کا جرم جس کی تفصیل ہم نے رسالہ البجود غلو فی  
ارکات الوضو" میں کی ہے ۱۲ متر خضر (ت)

اما مسألة الوضوء  
فغير محيى بل له وجه وجيه قريب  
فاقول معلوم ان المحدث لا يتجزى  
فكذلك فلو اغتسل وبقية شعرة  
لو لبس الماء عليها فلا غسل له وهو  
جذب كما كان وقد نصوا ان الغيب ستر  
الحكمة اشد من الحقيقة اذ قد عني من  
هدا قدر درهم او اقل من الرهم  
ولا عفو في الحكمة قدس ذوق اصلا فمت  
عنه اقول اي في السعة ما مواضع تصدق  
فنعم كشمع تقعد ونيم دياب و جرم  
خدا و مسد دانی غیر ذلک صاف معلوم  
فی البجود الحل۱۲ منه عمر له (م)

ایک ذرہ کے برابر بھی صاف نہیں۔ تو جو شخص غسل میں اپنا سر دھو نہیں سکتا تو اس پر مسح کر لے گا اگر یہ بھی نہ کر سکے تو پانی باندھ کر اس پر مسح کرے گا اور اسے تطہیر کا عمل مکمل ہو جائے گا اس لیے کہ معلوم ہو چکا ہے کہ یہ مسح دھونے کے قائم مقام ہے، صحیح زحبی کا مسئلہ بھی یہی ہے۔ لیکن جب غسل یا دھو میں یہ بھی (پانی پر مسح) ہو سکے تو سر سے متکفل عمل یا مکمل ہی متروک نہ جائیگا جس کی وجہ سے یہ (بقیہ اعضاء) کو دھونے کا اصل جز و طہارت تو ہوگا طہارت نہ ہوگا۔ حالانکہ یہ عمل مستقیم نہیں ہوتا تو کہا جائے گا کہ برکت حاصل ہے۔

طہارت حاصل ہوتی رہتی اس طرح پانی والی طہارت سے اس کا بھرنا ہرگز تو حیم کی طرف رجحان لازم ہوا۔ (ت)

یہی صاحب تحریر کا یہ قول کہ "تیم مسح ہے اس لیے وہ کسی مسح کا بدلہ نہ ہوگا اور سر پر مسح ہی ہوتا ہے" تو اس پر کلام ہے۔

فأقول (پس میں کہتا ہوں) اولاً یہ بات غسل میں نہیں چلی سکتی کیونکہ اس میں سر دھو دیا جاتا ہے۔ ثانیاً ان جیسے کے قلم سے ایسی عبادت حیرت خیز ہے اس لیے کہ روایت مذکورہ میں مسح سر کے بدلے تیمم کا حکم نہیں بلکہ وضو غسل کی تکمیل سے عجز کے وقت ان دونوں کے بدلے تیمم کا حکم ہے اور بلاشبہ تیمم

لا یتطلم غسل رأسه في الغسل بمسحه فان لم يستطع فصا بة عید وقد تم تطهیر لما علمت ان هذا المسح يقوم مقام غسله وهي مسألة الصحيحة بالخروج اما اذا لم يقدر عليه اصلا في الغسل او الوضوء تبقى وطبعة الرأس متروكة رأسا فيكون هذا بعض طهارته لا طهارته وهو لا يتجزى حيث لا يمتنع اطلاقه فقد ظهر بجزءه عن طهارته الماء فوجب المصير الى التيمم۔

أما قول البهراي التيمم مسح فلا يكون بدلا عن مسح الرأس ومسح۔

فأقول اولاً لا يتمش في الغسل فان الرأس فيه مضمول وثانياً هو تخييب من مثله فانه لم تأمر الروية بالتيمم بدلا عن مسح الرأس بل بدلا عن الوضوء والغسل عند العجز عن اكسابها ولا شك ان التيمم

اور جواب وہ ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا کہ یہ ضرورت کی جگہ ہے اور مقام ضرورت میں معصافی نجاست حکم میں بھی ثابت ہے ۲ منہ عذر (ت)

عن والجواب ما اشرنا اليه ان هذا موصوفه صوره وفيه العفو ثبات في الحكمة ايضا ۱۲ منہ عذر (م)

ان دونوں کا بدل ہے جب کہ وضو میں مسح بھی پایا جاتا ہے تو اگر اس سبب کی غیاور پر بدلیت درست نہ ہوتی تو لازم تھا کہ محدث کے لیے تیمم کا جزا بھی ہو۔ ظاہر یہ ہوا کہ غریب الروایۃ میں جو مذکور ہے وہ غریب نہیں، ہاں زیادہ مشہور وہی ہے جو جلالی نے ذکر کیا اور اس پر درمختار میں متعدد دیگر جہم کیا اس کی آخر تیمم کی عبارت گزیر رک۔ اور آخر وضو میں شستن کے بیان سے ذرا پہلے یہ عبارت ہے: "اعضائیں پھٹتی ہے تو اگر قدرت ہو دھوئے ورنہ مسح کرے" یہ بھی رہے کہ تو چھوڑ دے اور اگر ہاتھ میں چوڑ پانی پر قدرت نہ ہو تو تیمم کرے۔" اس ہاتھ میں پھٹنے کا مسئلہ مع قیدوں کے کچھ گزیر چکا۔

اور مس خنیں کے آخر میں ان کی یہ عبارت ہے، "حاصل یہ ہے کہ عمل طہارت کو دھونا لازم ہے اگرچہ آب رواں ہو اگر اس سے ضرر ہوتا ہو تو اس ضرر پر مسح کرے اگر اس میں ضرر ہو تو پانی پر مسح کرے اگر اس سے بھی ضرر ہو تو بالکل ساقط ہے۔" اسے **اقول** بلکہ اگر ضرر پر مسح سے ضرر ہو تو پانی پانی بہا سے اور دھوئے اگر اس میں ضرر ہو تو پانی پر مسح کرے۔ پھر لکھتے ہیں: "ناخن ٹوٹ گیا اس پر ۱۰۰ ذال یا پاؤں کے شگافوں پر دوا رکھی تو ۱۰۰ یا پانی

بدل عنہما مع تحقق المسح في الوضوء فلو لم تصح اليدلية بهذا الوجه وجب ان لا يجوز التيمم للمحدث قطهران ما في غريب الرواية غير غريب نفسه الا شهر ما ذكره الجبلائي و به جزم الدد في غير موضع فلي احرا التيمم ما تقدم و قال في اخر الوضوء قبيل سنه مانعه في اعضائه شقاق عمله ان قلدوا الا مسحه والتركه ولو بيده ولا يقتدر على التيمم او مسأله شقاق اليد فقد مت انعامه قيودها۔

وقال في اخر مس الخلفين الحاصل لزوم غسل المحدث ولو بسقاء جار فانت ضرر مسحه فانت ضرر مسحها فان ضرر سقط اصلاً

**اقول** بل ان ضرر مسحه فانت ضرر غسلها فانت ضرر مسحها ثم قال (انكسر ظفرك فجعل عليه دوا او وضعه حل شقوقه فجعله اجري الماء عليه) ثم

انہ قدر والامسحہ والا ترکہ  
 وفق التبيين والفتح والبحر والهدية  
 وغیرہا من الاسفار العریلو انکسر  
 ظفر فجمعل علیه دواء او علیک او ادخله  
 حلبة صرامة او مرهانات کات یضرب مزید  
 مسح علیه وان ضل المسح ترکہ اھ۔  
 اقول بل غسلة فافضله فان  
 ضرر ترکہ قاتل او اذالہ کان فی اعضائه شقوق امر  
 غیب الحاء ان قدر والامسحہ علیہ انہ  
 قدر والاکرکھا وغسل ما تحتها اھ  
 ہر سیکے توان پر مس کرے ورنہ چوڑے اور ان کے نیچے کی عکس دھوئے۔ اھ (ستہ)

اقول ان کان المراد بمسألة  
 الشقوق ما اذا وضع الدواء علیہا ومعنى  
 امر علیہا امر علی دواء علیہا کما کانت فی  
 عباس والدر فذالك والا فتدبره مسح  
 علیہا ان قدر والاکرکھا علی دواءه عصاة  
 علیہا ان استطاع والاکسحہ انہ امکن  
 والاکرکھا فبسم الله تعالى ما ایت  
 الله من استنسا الثلثة مرضی الله تعالى  
 هم من ظن امر السروایة انہ یجوز ترک المسح  
 اذا اصر فاقطع الخلاف قال الا هام ملک العلاء  
 فی النہد انہ قد ذکر محمد فی کتاب الصلاة

اقول شکافوں کے مسئلہ سے اگر مراد ہے  
 کہ ان پر دوا چھڑائی ہو اور اسی پر پانی گزارنے  
 کا یہ معنی ہے کہ ان شکافوں پر جو دوا ہے اسی پر پانی  
 بہائے جیسا کہ درخت کی مبارت میں ہے تو یہ درست  
 ہے ورنہ تقدیر معنی یہ ہوگی کہ ان شکافوں پر مس کرے  
 اگر اس کی قدرت ہو ورنہ جو دوا یا پٹی لگا رکھی ہو  
 اسی پر پانی بہائے اگر ہر سیکے اور نہ مس کرے اگر ممکن  
 ورنہ یہ بھی چھڑائے پھر کچھ اللہ تعالیٰ مجھے اپنے ائمہ  
 علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ظاہر ارادۃ کی صریح عبارت  
 مل گئی کہ مس ہی ترک کر دینا جائز ہے جیسا اس میں ضرر ہے  
 اس اختلاف ختم ہو جائیگا۔ امام ملک العلاء بدلتے ہیں

عن ابی حنیفۃ وحی اللہ تعالیٰ عنہ انه اذا ترك المسح علی الجائر و ذلك یضرك اخری وقال ابو یوسف ومحمد بن محمد بن علیهما اللہ تعالیٰ اذا كان ذلك لا یضرک لہ یحذف وخرج جواب حنیفۃ فی صورتہ وخرجہ جہ ابہما فی صورتہ اخری ہدیۃ بین الخلاف ولا خلاف فی انہ اذا كان المسح علی الجائر یوجب اہ یسقط عنہ المسح لان الفصل یسقط بالعدس فانصحہ اذنی۔ اس لیے کوئی اختلاف ظاہر ہوا۔ اسی میں کوئی اختلاف نہیں کہ جب ٹہیوں پر مسح سے ضرر ہوتا ہو تو اس سے مسح ساقط ہے اس لیے کہ خدا کی وجہ سے تو دھونا بھی ساقط ہو جاتا ہے تو مسح بدرجہ اولیٰ ساقط ہو گا۔ (احمد)

والحلیۃ فی باب الوضوء والفضل من الاصل اذا اختلفت من الجنابة ومسح بالماء علی الجائر ان علی ہذا اول مسح لانه یحذف علی نفسه ان مسحہ یجوز شہ قال فی الحلیۃ ذکرہ مطلقاً من غیر امت یضیفہ فی حدیثہ ای فاذا دانہ قول انکل ثبت امت سقوط بعض الوطیفة لاحد الضرورة علی غیرہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

اد علی باب الوضوء الفصل میں اصل (مسح) کے حوالے سے ہے، جب غسل نہایت کرے اور پہلے ہاتھ پر نہ دے، برقی ٹہیوں پر پانی سے مسح کر لے یا بھرت مسح اپنی ذات پر خطرے کی وجہ سے مسح بھی ذکر سے تو جائز ہے، حلیہ میں فرمایا ہے: "مسح ویکما یہ مسئلہ کسی کی طرف انتساب کے بغیر مطلقاً ذکر کر ہے" یعنی اس طرح یہ افادہ فرمایا ہے کہ کیسی حضرات کا قول ہے تو ثابت ہوا اگر ضرورت کی وجہ سے مقررہ عمل کا حق ساقط ہو جاتا، کوئی میرست، انگیز اور غریب امر نہیں، دادہ تعالیٰ اعلم (ت)

عمر ثابرت ہوا کہ وہ یہ بھی ہے کہ اس صورت میں غسل وہ ضرر کرے اور مسح معاف ہے اس روایت تکم پر

عمل جائز نہیں ولہذا ہم نے اسے شمار میں دلیا۔ **بَابُ التَّوَنُّقِ وَفَرَادِ الْخَلْقِ**

(۱۵۶) نمبر ۵۰ میں ذکر نماز سے گزارا کرنا ایک قدر حرام اور طیب نے پخت لیٹے رہنے کو مکمل ہے نماز اشعار سے پڑھے **اقول** اگر غسل کی حاجت ہو تو ہم خود ظاہر ہے اور یہ نمبر ۴۴ تا ۴۵ ہے اگر ایک صورت دینی یہاں کو دینے والا ہو یا وہ تجربت زیادہ مانگے یا یہ قادر نہ ہو اور یہ نمبر ۴۴ تا ۴۵ ہے اگر ایک صورت دینی یہاں اور نکلے گی کہ وضو کرانے والا موجود ہے لیکن ہلکے ناپاک اور بھونٹا پاک ہے وضو کرنے سے بھونٹا کر، اس کے اعضا کے نیچے ہے ناپاک ہو یا سنے کا قریب بھی تم کو سہواً اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۵۷) پانی ہے جو طہارت طہارت کے لیے کافی ہیں تم کو سہواً نہانا ہے اور صرف وضو کے قابل پانی ہے تو فقط تم کو سہواً کہ وضو کرنے میں اعضا کے وضو دھو لینے سے غسل نہ اترے گا اور تم سارے بدن کو پاک کر دینا تو وضو کرنا جس پانی کا ضائع کرنا ہے یہاں کفایت سے مراد قدر فرض کو کافی ہے مثلاً اتنا پانی ہے کہ غسل میں کیلئے نکلے ایک ہارناک میں پانی ڈالنے ایک بار سامنے بدن پر بہاتے یا وضو میں ایک ایک بار کے لیے کافی ہے تم نہیں ہو سکتا اسی واسطے ہم نے فرض طہارت کے لیے کافی پانی کہا۔ **امام حکم** علما فرماتے ہیں:

المحب ادا واجب من الماء قدر  
ما يتوضو به لا غير اجراء التيمم عند  
لا من الماء ودية الفصل التيمم للصلاة  
والذي لا يبيح وجوده عند مكان  
الغسل وكان الفصل ادا الماء يفسد  
الجوار كان الاشتغال به معها من  
فيه تيمم الماء ودية حراماً

نہیں ہوتا تو اس میں مشغولیت جو قوی ہے ساتھ ہی پانی کی بربادی بھی حرام ہے! (احد دت) **درمنا میں سے ۱**

ناقضہ قدسہ مادکات لطہرہ  
ولو مرقۃ مرقۃ

تیم توڑنے والی چیز ایسے پانی پر قدرت ہے  
جو طہارت کے لیے کفایت کر سکے اگرچہ ایک ایک

بار - (ت)

لے ہاتھ الصنائع فصل فی شرائط التیمم  
کے اندر المختار مع الشامی باب التیمم  
ایک ایم سعید کہیں کراچی  
مطبع مطبعة ارباب مصر  
۵۰/۱  
۱۸۷/۱ تا ۱۸۷/۱

۱۔ لہذا اگر پانی نہ پائے تو تیمم کیا تھا اور اب پانی امتناعاً ایک ایک بار منہ یا منہ اور ایک پاؤں دھویا اور پانی ختم ہو گیا تیمم نہ ٹوٹا کہ یہ پانی وضو کو کافی نہ تھا اور اگر اس نے دو دو بار اعضا دھوئے اور وضو پورا ہونے سے پہلے پانی ختم ہو گیا لیکن اگر ایک ایک بار وضو تو کافی ہوتا تو تیمم ٹوٹ گیا۔ خلاصہً بوجہ شامی میں ہے: ۱۔  
 لو غسل به کل عضو مرتین ثلاثاً فقص  
 اگر اس پانی سے ہر عضو دو یا تین بار دھویا کہ ایک  
 حتی حدی ساجلیہ انتقص تیممہ ھو  
 پاؤں دھونے کے لیے پانی گھٹ گیا تو اس کا تیمم  
 المنقہ من کل ما لا یقتصر علی المرق کفا ۱۰  
 ٹوٹ گیا۔ یہی مختار ہے۔ اس لیے کہ اگر ایک بار  
 دھونے پر کفایت کرتی پانی کفایت کر جاتا۔ (ت)

(۱۵۸) جہاں آبادی سے دور ہے مسافر خواہ غیر مسافر شش شکاری وغیرہ اس نے پانی سے میل دو میل فصل پر غیر لٹکایا اور پانی اس کے خیر کے دوسرے شخص میں میں یہ خود نہیں کسی نے دکھایا اس نے رکھ لیا یا خود اس نے رکھا تھا یا یہ مشن، دنش پر سوار ہے اگر پر کسی کام ہی کے لیے شہر سے میل دو میل دور ہو گیا ہوا، پانی کی کچھان اپنی ہی لٹکانی ہوئی دم کی طرف ہے یا یہ اونٹ کو پیچھے سے بانک رہا ہے اور کچھان آگے کی جانب ہے یا گھیل پڑھے آگے چل رہا ہے اس چاہے پانی اونٹ کی گردن کی طواف خواہ دھوک کی جانب۔ یہ تو بھی اگر یہ گاڑی میں سوار ہے اور پانی باجی میں ہے یا گاڑی بانک رہا ہے اور پانی گاڑی کے کھولے میں ہے فرض پانی ایسی جگہ نہیں کہ اس کے پیش نظر ہو یا جس کا جھون عادت سے بعید ہو یا سبب ضرورتی میں جب نماز کا وقت

حکم ملتا ہے حکم لٹکایا کہ ایک ایک بار کہ پانی کافی تھا لہذا تیمم ٹوٹ گیا اور فقیر نے بطور مشرک کہا کہ اگر ایک ایک بار وضو لے کو کافی ہوتا تو تیمم ٹوٹ گیا اقول اس کی وجہ یہ ہے کہ حمانے دو دو بار وضو نہ اور ایک پاؤں باقی رہ جائے کہ صورت ذکر فرمائی اس صورت میں یقیناً اگر ایک ایک بار وضو پانی کافی ہوتا بلکہ بچ رہتا، اور فقیر نے استیعاب صور کے لیے یہ مطلق صورت رکھی کہ وضو تمام ہونے سے پہلے پانی ختم ہو گیا، اس میں وہ صورت بھی نکلے گی کہ ایک ایک بار دھونے کو بھی پانی کفایت نہ کرتا مثلاً دو بار منہ دھویا اور دو بار دھوا جائے اور پانی نہ رہا تو یہ پانی ایک ایک بار میں بھی کفایت نہ کرتا کہ ایک ہاتھ کا تو دو بار دونوں ہاتھوں کو کافی ہو جاتا اور منہ کا ایک بار دونوں پاؤں کو کفایت نہ کرتا لہذا اس فقید کی حاکمیت ہوئی ۱۲ منہ غفرلہ۔ (ت)

آیا اسے پانی یا نہ رہا یا خیال کیا کہ میں پانی سے میل بھر یا نہ یاد دہ دوں ہوں تم کیا اور نماز پڑھ لی نماز ہو گئی یہ صورت بھی شریعت مطہرہ کی رحمت نے پانی سے عجز کی رکھی ہے یہاں تک کہ اگر مسلم پھرتے ہی یاد آیا کہ پانی تو یہاں رکھ برا ہے یا میں سے خود ہی تو رکھتا جب بھی نماز پھرنے کی حاجت تھی پانی اگر نماز میں یاد آئے تو لازم ہے کہ نیت توڑے اور وضو کر کے نماز پڑھے ورنہ ہی پانی اگر اس کے پیش نظر یا ایسی جگہ ہے جہاں کارکھسا ہو، آدمی عادت میں بھرتا مثلاً اپنی پیٹی پر شک یا سوار کی حالت میں آگے رکھا ہو، پانی یا پیچھے سے ہانکنے کی صورت میں اونٹ کے پیچھے لٹکایا ہو تو بیشک ایسی جہوں معتبر نہیں نماز وضو کے پھر پڑھی لازم درختا میں ہے۔

(ہی) من لیس فی العمران بالتیمم (و منی الماء فی سرحله) وهو ما یضی عادی (لا اعادة علیہ) و لو طلق فناء الماء اعادة اتفقا کما لو نسیم فی حلقہ او ظہرہ او فی عقدہ من اکبا او من خصرہ سافقا۔  
ایسا شخص جو آبادی میں نہیں اس نے تيم سے نماز پڑھ لی اور پانی اپنے خیر میں بھول گیا اور یہ ایسی جگہ ہے کہ عادت آدمی بھول پاتا ہے تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں۔ اور اگر یہ گمان تھا کہ پانی ختم ہو گیا ہے تو بالاتفاق نماز کا اعادہ ہے جیسے اس صورت میں کہ پانی اس کی گردن یا پشت پر (سے دھکی برقی شک میں) بھرا سوار ہونے کی حالت میں اس کے آگے کے صف میں ہویا لاطے وقت سوار کی کے پچھلے صف میں ہو اور بھول جائے تو اعادہ ہے۔ (د ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله من لیس فی العمران ای سواء کان مسافرا او مقیما منہ ونوح اصدا عن شرح النجاشی لم یصرح بالاسلام اما من فی العمران ففتح علیہ الاعادة کلام العمران یعلم فیہ وجود الماء فکان علیہ طلبہ فیہ و کذا فیما قرب منہ کما قد مائة والطاهران الخبیه بمنزلة العمران لان اقامة الاعراب ان کا قول "جو آبادی میں نہیں" یعنی خواہ مسافر ہو یا مقیم۔ منہ و نوح آفندی بحر الہ شرح جامع از فخر الاسلام۔ لیکن جو آبادی میں ہے تو اس پر اعادہ واجب ہے اس لیے کہ آبادی میں اکثر پانی موجود رہتا ہے تو اسے تلاش کر لینا لازم تھا اسی طرح آبادی سے قریب مقام کا بھی حکم ہے جیسا کہ اسے ہم نے پہلے بیان کیا۔ اور کیا ہر جگہ کہ خیمے بھی آبادی ہی کے درجہ میں ہیں اس لیے کہ ان



میں اصرار پانچ بصر پانی کے نہیں ہوتے تو ان خیموں میں بھی  
پانی اکثر موجود ہی رہتا ہے۔ اس کے پیش نظر فقہاء  
کی اس عبارت میں کہ خواہ مسافر ہو یا مقیم اشکال  
ہے تو اسکی میں نازل کرنا چاہئے (۱۰۰۔ دت)

اقول نہیں من شرط المقيم القرب  
من المصرا ان اوليس من خرج للاختصاص  
او كالحديث او لاصطيا و بعد عن المصرا  
ميدا هو مقيم مما حوله التيمم كما نص  
عليه في الحاشية وغيرها وقد تقدم  
والمراد به حصرها في مصر او قريه  
في قريه او كرويا في خبائه حتى يتسكل  
عليه ثم قال رحمه الله تعالى الرحرا  
ليجوز كما سرج لداية ويقال لمصر لاسان  
وما والا سرج ايضا وصح في السماء  
في مؤخره الرحرا فيقيد ان المراد الاول  
بمعنا و اقول لفظ هرا ان المراد ما يوضع  
فيه لواء عادة كالند مصر ومضاف فيهم  
كل سرج سرجا او سرجا او سرجا بصير  
وتخصيصه باحد هما مطلقا برهانت  
عليه نهرا ۱۰۱۔

اقول مقيم ہونے کے لیے شرط نہیں کہ  
آبادی سے قریب ہی ہو۔ جو کڑی کاٹنے ۱۰۲  
گھاس لینے، یا شکار کرنے کے لیے نکلا، اور شہر  
سے ایک میل دور ہو گیا وہ مقیم ہی ہے اور اس  
کے لیے تبرج جائز ہے جیسا کہ اس پر خانیہ وغیرہ  
میں تصریح موجود ہے اور عبارت چھٹے نزدیک —  
مقیم سے خاص اپنے شہر میں موجود شہری یا اپنے گاؤں  
میں موجودین یا اپنے خیموں میں موجود افراد میں کہ  
اس پر اشکال ہو۔ پھر عقائد شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے  
ہیں کہ اصل (کجاوہ) اونٹ کے لیے ہوتا ہے جیسے  
سرج (زمین) سراسر کے گھڑے وغیرہ کے لیے  
— اور آدمی کی منزل اور ٹھکانے کو بھی رُحل کہا  
جاتا ہے اسی سے ہے فی السماء فی سرجہ  
(اپنی منزل میں پانی بٹول لیا — مغرب —  
لیکن ان کی یہ عبارت اگر پانی رُحل کے پچھلے حصے  
میں ہو، بتاتی ہے کہ رُحل سے مراد پسلا معنی  
(اونٹ کا کجاوہ) ہے — بھر — اور میں کہتا ہوں

کہ اس سے مراد وہ ہے جس میں عادت پانی رکھا جاتا ہو اس لیے کہ مفرد مضاف ہے تو ہر رُحل کو عام  
ہر گنا خواہ منزلی سربا اونٹ کا کجاوہ۔ اور کسی ایک سے خاص کرنے پر کوئی دلیل نہیں۔ نہر۔ (۱۰۱۔ دت)

## اقول اولاً ليس الرجل مشتركاً

مضموناً بينهما لعدم بل مشترك فعلياً ولست افسد  
مردوداً بالتفسيرين لا بتفسيرين شلها كما  
سمعت من القريب وقال في المصباح المصير  
الرجل مركب بغير مردود الشخص ما واد  
في المحقق اه وفي القاموس الرجل مركب  
للعجز كما لرا حول وسكنك آء وقصد بقوله  
كالرا حول يؤكده فان ممكن الا فسان لا يقال  
له را حول وكذلك في قول العرب لعطة  
ايضاً ومشاء في محاسن الصبحاح الرجل  
ممكن سرحد وما يستصحبه من الاثاث  
والرجل ايضاً سرحد البقية اه وفي النهاية  
حديث حولت سرحدى اليها مرحلة حيث ركبها  
من جهة فخرها ما كفى حبه بتحويل مرحلة  
اصان يربى به الصعود واصان يربى المرحل  
الذى تركيب عليه الاكل وهو كوتر اه وفي  
مجموع البحار اصانقلا من الرجل بمعنى المنزل  
او من المرحل بمعنى الكوس وهو بغير  
كالسرى للفرس اه ومثله في الدر المنثور

## اقول اولاً لفظ سرحد مذکور دونوں

مضمون میں مشترک معنی نہیں کہ دونوں کو عام ہو بلکہ  
مشترک لفظی ہے اس لیے اہل لغت نے اس کی  
دونوں تفسیریں کی ہیں کوئی ایک ایسی تفسیر نہیں کی ہے  
جو دونوں کو شامل ہو جیسا کہ مغرب کے سرحد سے بنا  
المصباح المنیر میں ہے اس سرحد امش پر سوار ہو  
کی جگہ سرحد انشخص حضرت آدمی کا ٹھکانا  
قاموس میں ہے اس سرحد امش پر سوار کی جگہ  
جیسے سرحد اولیٰ اور یعنی ممکن بھی ہے۔ پہلے معنی  
کے ساتھ جیسے راجع کا اضافہ اس بات کی تائید  
کرتا ہے کہ لفظ سرحد کے الگ الگ یہ دونوں  
معنی ہیں جس میں پر مشترک لفظی ہے اس لیے کہ  
السان کے سرحدی کو راجع نہیں کہا جاتا اور اسی  
طرح مغرب میں ایضاً دیکھ کے مفسر سے یہی تائید  
ہوتی ہے۔ اسی کے سرحدی راجع میں ہے کہ  
اس سرحد آدمی کا ممکن اور وہ سناؤ سامان جو  
ساتھ لے جاتا ہے۔ اور سرحد اولیٰ کے کجاوے  
کو بھی کہتے ہیں۔ اور تائید میں ہے حدیث حولت  
سرحدی الیہا مرحلة تجر شتر رات میں اپنا راجع

۲۳۸/۱	ملک المصباح المنیر	لفظ الرسل	طبع مصطفیٰ الباب فی مصر
۳۹۴/۲	ملک القاموس لخیص	باب اللام فصل الرار	" " "
۶۵۸	ملک مختار الصحاح	باب الرار	" " "
۴۰۹/۲	ملک النهاية لابن اثیر	لفظ رسل	کتبہ اسلامیریروت
۴۴۳/۲	ملک مجمع بحار الانوار	باب الرار مع الخار	طبعہ ذککثر وکثر

للا مامہ جلال السیوطی و اقتصر الامامہ  
 الراغب فی صفرائہ علی التفسیر الاول  
 فقال الرجل ما یوضہ علی البعیر للکوب  
 ثم یصبر بہ تاسرة عن البعیر و تاسرة  
 یجلس علیہ فی المنزل اذ لانه یس فی  
 کتبہ العزیز الامام العسقلانی فافاد  
 ایضا انه موضوع له مستقلا فکذا النشانی  
 و علی هذا الامام احمد انما النسخة  
 پہلی تفسیر ذکر کی ہے، انہوں نے فرمایا ہے: اگر حمل ہو گیا ہے چلوٹ پر سواری کے لیے رکھا جاتا ہے پھر کبھی  
 اونٹ کبھی دھلی کہتے ہیں اور کبھی اسے بھی جس پر منزل میں بیٹھتے ہیں اور انہوں نے صرف پہلا معنی اس لیے ذکر  
 کیا ہے کہ قرآن کریم میں یہ لفظ اس معنی میں آیا ہے اس سے یہ افادہ ہوا کہ اس معنی کے لیے مستعمل اس کی وضع  
 ہوئی ہے تو وہ سراسر معنی میں ایسا ہی ہو گا۔ (رحمۃ اللہ علیہ) (ت)

و تانیا اولہ لیس حد امحمد  
 التعمیم و استغراق الافراد بل الوجہ  
 الاستدلال الاطلاق فافہم قال رحمہ  
 اللہ فیما یقولہ و هو مما یشی عا دة  
 الجملة حالۃ و محتررا لا قولہ کما لو نسبہ  
 فی عنقہ الخ قولہ لا اعادة علیہ اعاب اذا  
 تذکر بعد ما فرغ من مصلاتہ فلو  
 تذکر فیہا بقطع و یجد اجابا صرا جہ  
 و اطلاق لیشمل ما لو تذکر فی الوقت  
 او بعد لا کما فی التہدایۃ و غیرہا خلافا  
 لما قرہمہ فی التہدایۃ و ما لو کانت الواضع

ثانیاً اگان بھی دیا جائے تو یہ تعمیم اور اشتقاق  
 اور اذکار وقوع نہیں۔ بلکہ مناسب یہ ہے کہ مطلق  
 رکھا جائے تاہم۔ علامہ رشیدی رحمہ اللہ تاسے  
 فرماتے ہیں: ان لا قول و هو مما یشی عا دة  
 (اویہ ایسی جگہ جہاں مادہ آدمی ہوں جاتے ہیں)  
 جہاں سالیہ ہے اور اس میں اس سے امتراز ہے جو  
 جو آگے کما لو نسبیہ فی عنقہ الخ کے تحت بیان  
 کیا قولہ لا اعادة علیہ (اس پر افادہ نہیں)  
 یعنی جب نماز سے فارغ ہونے کے بعد یا د آئے۔  
 اگر نماز میں یاد آجائے تو بلاجماع نماز توڑ کر  
 اہلہ کرے گا۔ سراج۔ اور نماز سے فراغت

لہاء فی لرحل ہوا وغیرہ بمعلمہ باہرہ او  
نفسہ اسے خلافت لائی یوسف ابا نوکان غیرہ  
ملا علیہ علاء اعادۃ اتفاقاً حلیۃ ۱۷  
میں وہم کیا — اور یہ اس کو بھی شامل ہو جب منزل میں پانی رکھنے والا خود ہو یا دوسرے نے اس کے علم  
میں رکھا ہو اس کے حکم سے یا اس کے بغیر — بحلاف امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے۔ اور اگر دوسرے  
نے اس کی اطلاع میں رکھا ہو تو با اتفاق اس پر اعادہ نہیں ملے ۱۸۔ (د)

اقول، جارت ہا سے تیرے متعلق وہم  
پیدا ہوتا ہے کہ اس کے اندر ایک صورت میں نہ  
کا حکم بیان کیا گیا ہے حالانکہ ایسا نہیں — تیرے  
وہم یہ ہے کہ اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف صرف  
اندر ہی وقت یاد آنے والی صورت سے غافل کر دیا گیا  
جب کہ ان کا نزاع اس صورت میں بھی ہے کہ  
اُس صورت میں بھی ہے جب پانی خود رکھا ہو یا اس کے  
علم و اطلاع میں دوسرے نے رکھا ہو اور یہ مجہول  
گیا ہو ۱۲ امام اہل بیت کی جارت یہ ہے؟ اگر اس  
کے ساتھ غیر میں پانی ہو جسے یہ مجہول کیا اور تم کرنے  
نہاڑ پڑھ لی پھر اسے وقت کے اندر یاد آ گیا تو امام  
ابو یوسف و امام محمد علیہما السلام علیہا کے نزدیک  
اعادہ نہیں اور اگر وقت گزرنے کے بعد یاد آ کر تو  
تینوں حضرات ان کے نزدیک اعادہ نہیں ۱۹۔ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، قولہ "فی حنفیہ"

یعنی خود اپنی جگہ میں (لو مقدمہ) یعنی اپنے کجاوے کے اگلے حصے میں — اس لفظ کے ذریعہ اس

صورت سے احتراز مقصود ہے جب وہ سر ہونے کی حالت میں کھادے کے نیچے رکھا ہوا پانی یا جانور یا کچے کی حالت میں کھادے کے آگے رکھا ہوا پانی اصول کیا ہو کر تو اس میں اختلاف ہے۔ اسی طرح جب جانور کی نیل پکڑ کر آگے لیے جا رہا ہو تو اس میں مطلقاً پانی کھادے کے آگے رکھا ہوا نیچے دونوں ہی صورتوں میں اختلاف ہے۔ بحر۔ (ت)

(۱۵۹) مسافرات کو کنز یا میل کے پاس اتر چاہ و نہر بھاری کے اندر میں یا کنواں دھکا ہوا ہے اگرچہ خاص اسی پر اس نے غیر تانا ہر عرض نہ اسے منگل میں پانی ہونے کا علم ہے نہ پانی کا ہر وہاں کرتی واقف کار جس سے پوچھ سکے اس حالت میں اس نے تیم سے نماز پڑھ لی تو یہ بھی صورت مجزبہ اقول یہاں بھی اعادہ نہ کرے گا اگرچہ سلام کے بعد بھی پانی وہاں برتا معلوم ہو جائے کہ یہاں صورت سابقہ سے بھی عذر واضح تر ہے وہاں علم تھا سیماں سے ہاتھ پائیہاں سر سے علم نہیں نہیں ہے۔

اذ تیمم وحلی والسماء قریب منه وهو  
لا یصلح احداً  
حلیہ میں ہے۔

ظاهر ہذا وما قد منه عن شرح المجامع  
الضمیر لفظ ضی خان و محیط الا مام وحلی  
الدین ان هذا الحکم علی النواق وقد  
افہم بہ فی التعلیل حیث قال یصلح بالتیمم  
وقی حنفہ بئر ماء لم یصلح ما جاس علی  
قولہم وما فی جامع الصغیر فی ضرب الخیمۃ  
عن بئر مندس و تیمم وحلی ثم علم فلا حسن  
ما د تھا استہی لا یخالفہ وهو طاهر شر  
فی المحيط قید بما اذا لم یکن بہ عسرۃ  
من یسألہ عن الماء معطل یا انت الجہل  
یعمد عن استعمال الماء کالبعد والحد

یہ عبارت اور جو نے امام قاسمی خاں کی شرح جامع ضمیر  
اور امام رضی الدین کی محیط کے حوالہ سے پہلے ذکر کی  
دو قول کا ظاہر یہی ہے کہ یہ حکم اختلاف ہے۔ اور بحسب  
میں اس کی صراحت بھی ہے اس کے الفاظ میں،  
"اس کی پہل میں پانی کا کنواں ہے جس کا اسے علم  
نہیں اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو اس سب کے قول پر جائز  
ہے" اور جامع افتاویٰ کی درج ذیل عبارت اس کے  
مخالف نہیں جیسا کہ واضح ہے کسی نہ نشان کنز  
پر غیر لکھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر کنز کا علم ہو تو  
نماز کا اعادہ بہتر ہے اتنی پھر خط میں اس مسئلہ کو  
اس شرط سے متیق کیا ہے کہ اس کے پاس کوئی ایسا

یہی مقصود فی جملہ قال و انکات بحضورہ من  
یأله غلریا لہ حتی تبسم و صرثم سألہ  
فاخبرہ بما قریب لہ من صلاتہ لانہ قاذ  
على استعمالہ بواسطة السؤال قاذ المریالہ  
جاء التقصیر من قبلہ کالذی نزل بالمرات  
ولم یطلب الماء لہ یجوز تمسک استہ و سداکر  
عن البدر الم صایوافقہ فی هذا الشرح

شخص نہ ہو جس سے پانی کے متعلق دریافت کر سکے۔ وہ  
یہ بتاتی ہے کہ یہ لاعلمی پانی کے استعمال سے عجز کا باعث  
ہے جیسے پانی کی دُورگی — اور اس لاعلمی میں اسی کی  
کوئی تفسیر اور نہ ہی نہیں۔ اگے فرمایا ہے، اگر اس  
کے پاس کوئی ایسا شخص ہو جس سے یہ دریافت کر سکتا  
تھا مگر دریافت نہ کیا اور نہ کر کے نماز پڑھ لی میری چاہ تو  
اس نے قریب ہی پانی چھوٹنے کی خبر دی ایسی صورت  
میں نماز نہ پڑتی اس لیے کہ وہ دریافت کر کے پانی کے استعمال پر قادر تھا۔ جب دریافت نہ کیا تو کہتا ہی اس کی جانب  
سے بڑتی۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی آبادی میں اُتر اور پانی نکاش نہ کیا تو اس کا تیمم جائز نہیں ہے۔ اور عنقریب ہم  
ہر تنہ کی عبادت ذکر کریں گے جو اس شرط میں محیط ہے۔ اور ان ہے: ۱۔ دریاں تک کی جہازیں جیلہ سے متول میں (دست)

اقول وقول المحیط ثم سألہ غیر  
قید بل کن ذلک الحکم لو اخبرہ مدء کلابی حو  
وکن ذلک قوله اخبرہ خیر و قد صدق ذلک بالحکم  
الحد بعد بنفسه فان المناط تقصیر طہ فی  
السؤال وقد جعل شری ذکری الخیر عن المجتبى  
ما ظہر ای ابا یوسف وجہ اقد تعالیٰ یخالع فی هذا  
ایضا کما لہ السیاح عن الخافیه ما ظہر متذہب افاد  
ان من یوسعی کما مسألة السیاح و الجہل و ایتین  
و عن البیت ما ظہر ان خلافہ علی مرایۃ ہما اذا  
کان علی شاطئ لہذا الشرح حال ووصلی بہ و نجیہ  
بشر ماء لہ یصلہ بہا من صلاتہ و انکا  
ذک علی شاطئ التصر عن ابی یوسف  
فیہ س وایتان لہ ثم وجہ ہذا الخلف

اقول الخیر میں جو فرمایا ہے کہ پھر اس  
سے پوچھا "بقیہ نہیں بلکہ اگر اس نے رو پوچھا اور اس  
سے اور بتا دیا تو بھی یہی حکم ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔  
اسی طرح ان کا یہ قول "اس نے قریب میں پانی پھٹنے  
کی خبر دی" اتفاقاً طور پر ہے اس لیے کہ اگر اس نے  
خبر دی بلکہ بعد میں اسی نے از خود جان یا تو جس میں حکم  
سہیہ کہ نہ تیمم جائز نہ ہونے کا دار اس پر ہے کہ اس نے  
دریافت کیلئے میں کہتا ہی کی اور یہ امر حاصل ہے اس  
طرح کہ بتانے والے کے ہوتے ہوئے اس نے دریافت  
نہ کیا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر حکم میں قبلی کے حوالے سے  
ایک حکم ذکر کیا ہے جس کا ظاہر یہ ہے کہ مسند  
نیسات کی طرح اس مسئلہ میں بھی امام ابو یوسف رحمہ  
تعالیٰ کا اختلاف ہے۔ اور خاتمہ کی عبادت بھی

بہت سے حکم، نوافات اختصار الروایۃ الموافقة  
 اور لہر یصلح علی الروایۃ المتخالفة و بالعکس  
 ثم قال فی الخلاصة لوضوح البسطاط  
 عور اس بقرہ دخلی منہا سہا و لم یصلح  
 بذلک فتبطل وجہی ثم علم بالمدامہ  
 بالاحادیث انہی قاطعہ ظاہر احضار مافی  
 الکتاب من طبع حکایۃ اختلافاتہ

ذکر کی ہے جس کا ظاہر اسی کے مثل ہے ساتھ ہی اس  
 سے یہ افادہ بھی ہوتا ہے کہ نسیان اور لاعلمی دونوں  
 ہی مسئلوں میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے دو  
 روایتیں ہیں۔ اور جیسے کے حوالہ سے وہ ذکر کیا  
 جس کا ظاہر یہ ہے کہ یہاں ایک روایت کی بنیاد پر  
 ان کا اختلاف اس صورت میں ہے جب وہ کسی  
 دریا کے کنارہ سے ہو۔ کنویں کے پاس ہر سنے کی صورت

میں ان کا اختلاف نہیں، جہاں یہ ہے، امام اس کے پاس پانی کا کنواں ہے جس کا اسے علم نہیں اور تیمم سے  
 ناریضہ کی قواس کی غاڑ ہو گئی، اور اگر دیا کے کنارے ایسا ہوا تو اس پر بھی امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے پھر اس اختلاف  
 کی تفسیر یہ فرمائی ہے کہ جس نے اتفاق کی حکایت کی ہے اس نے موافقت والی روایت اختیار کی یا مخالفت  
 و ی روایت پر اسے اطلاع نہ ہوئی۔ اسی طرح برعکس۔ (یعنی حکایت احققت والے سے صرف روایت مخالفت  
 اختیار کی یا روایت موافقت پر اسے اطلاع نہ ہوئی) ۱۲۰ الفتح پھر فرمایا، خلاصہ میں ہے اگر کسی ایسے کنویں کے اوپر  
 غیر نکاحی کا گنہہ ہرگز ہے، اور اسے لا پناہ پلا، تیمم کے غاڑ پڑھ لی پھر اسے پانی کا علم ہوا، تو میں اسے اعادہ کا حکم  
 دوں گا، اس پر صاحب خلاصہ نے حکایت اختلاف کے بغیر بلکہ ہر اس کے پر خلاف افادہ فرمایا جو کتاب میں ہے۔  
 (حلیہ کی جہاں حتم ہوئی پھر دست)

اقول لیکن فی رید امرتہ ندیا  
 فیکون مثلاً مافی جامعہ انفاذی ولا یخالفت  
 العلم لغیرہم راجعت الخلاصة فوجدت  
 قضاہ فیہا و هو مروی عن ابی یوسف رحمہ  
 اللہ تعالیٰ (وہ فسروا هذا الشأنا من المتخالفة  
 بینہا و بین مافی الکتاب و لعلہ ما قطع من

اقول ہو سکتا ہے ان کی مراد یہ ہو کر اعتباراً  
 میں اسے یہ حکم دوں گا، اسی طرح یہ کلام بھی جامع  
 انفاذی کے مثل ہو گا اور جم غفیر کے خلاف نہ ہو گا۔  
 پھر میں نے "فدیمہ" کو دیکھا تو اس میں پوری بات  
 ملی وہ یہ کہ یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی  
 ہے۔ اور آنا پھر دینے سے یہ گمان پیدا ہو گا کہ

نسخته وقد ثلث به قد مر قلہ لعللا مست  
المحقق البحر فمشی علیہ فی البحر موهما  
انہ قول النکل او المختار فی المذهب و  
لیس كذلك كما علمت وقد قال ایضا ف  
الهندیة عن المحیط اذا صوب جہادہ علی  
سأس یلو غلی سأسها وجہ حاد و هو لا یعلم  
او کان علی شط النہر و هو لا یعلم فستیمم  
و حصل بہ جہادہ حاد خلا خلا فی یوسف  
مرحبہم اللہ تعالیٰ اھ فقد انکشف اللبس  
وللہ الحمد وبہ تعالیٰ العصاة۔

خلاصہ اور کتاب کے بیان میں باہم اختلاف ہے۔ ہر کتاب  
سے صاحب قلم کے نسخہ میں اتنی عبارت سا قلم ہو۔  
اسی کی وجہ سے علامہ محقق بحر کا پائے قلم نفرش میں  
پڑ گیا تو وہ البحر الرائی میں اسی حکم پر چلے گئے اور اس  
طرح بیان کیا جس سے وہیم ہوتا ہے کہ یہ سب کا قول ہے  
یا یہی مذہب میں مختار ہے حالانکہ ایسا نہیں جیسا  
کہ ابھی معلوم ہوا۔ اور ہندیہ میں بھی نجد کے حوالہ سے  
کھا ہے: جب ایسے کفر پر خیر نکلیا جس کا نہ  
بند ہے اور کفر میں پانی ہے۔ اور یہ جانتا نہیں  
یا وہ دریا کے کنارے ہے اور اسے پتا نہیں تو  
تیم کر کے نماز پڑھ لی (یا نہیں) (امام اعظم و امام محمد) کے نزدیک جائز ہے بخلاف امام ابو یوسف کے۔ رحمہم اللہ  
تعالیٰ اھ۔ اس تصریح سے شکس دور ہو گیا۔ اور ساری خوبیاں اللہ ہی کے لیے ہیں اور حفاظت اسی سے  
ملتی ہے۔ (دست)

(۱۶۰) سفر میں باپ بیٹے ہمراہ ہیں پانی دونوں کی ملک مشترک یا تنہا بیٹے کی ملک اور ایک ہی جگہ لیے کافی  
ہے اور باپ اس سے طہارت کرنا چاہتا ہے بیٹے کو جائز نہیں کہ اس سے فراغت کرے کہ باپ قہر حاجت  
ملک اولاد کا ملک بن سکتا ہے لہذا بیٹے پر لازم کہ تیم کرے فقوی نام قاضی خان میں ہے،  
لذات النساء میت الکاب والاکھ فالکاب اولی  
بہ لاینب لہ حق تملک مال  
الاینب للہ۔  
اگر پانی باپ اور بیٹے کے درمیان مشترک ہو تو باپ  
زیادہ مقدار سے پیر کر اسے مال فرزند کا ملک بننے  
لاقی حاصل ہے۔ (دست)

اسی طرح اس سے خزانۃ العتین و ہندیہ و اشبہ فی ثلث قول فی الدین میں ہے۔  
اقول ولا یختص بالشركة بل لولاک  
کلہ ملک و لیس مالہ حکم کذلک  
اقول، یہ حکم ملک میں شرکت کی صورت سے  
ہی خاص نہیں۔ اگر سارا پانی بیٹے کی جگہ تو بھی





**اقول** یہ سب پانی سے بجز کی نہیں یہاں تک کہ اگر تینوں قسم تھے اب یہ آب مباح طاسب کا تیمم ٹوٹ گیا جب جنب اُس سے نہاسے حائض و محدث وہ بارہ تیمم کریں۔

فاتی و جہدات مباح یکفی لاحدہم علی سبیل البدلیۃ یقتضی تیمم جمیع حالات محل واحد منہم مباح قادر اکما فب خزائن المفتین عن الکبریٰ فی الخلاصۃ خمسۃ من المتبتیین وجدوا من الماء البارد قدس ما یوضو بہ احکم انتقض تیمم النکل و توجاء سجد بکون من ماء وقال یتوضو بہ ایک شاء انتقض تیمم النکل و انکات الب ایکفی لاحدہم ولو قال هذا الماء لمن یريد فکذا لک اھ۔

اس لیے کہ اگر آب مباح اس مقدار میں ملا کہ بطور بدلیت اس میں سے ہر ایک کے لیے کافی ہوگا تو سبھی کا تیمم ٹوٹ گیا اس لیے کہ ان میں ہر ایک قادر ہو گیا جیسا کہ حرانۃ المفتین میں بحوالہ بخیری لکھا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے، ایسے پانچ آدمیوں کو جو تیمم سے ہیں آب مباح اس مقدار میں ملا کہ ان میں کسی ایک کے لیے کافی ہوگا تو سب کا تیمم ٹوٹ گیا اور اگر کوئی اپنے پانی کا برتن لے آیا اور کہا تم میں سے جو چاہے وضو کرے تو سب کا تیمم ٹوٹ گیا، اگرچہ پانی صرف ایک شخص کے لیے کفایت کرتا تھا اور اگر کہا، یہ پانی اس نے یہ ہے جو چاہے تو بھی یہی حکم ہے۔ (حدیث)

باب حب اُسے لینا چاہتا ہے یا شراً منوع ہو گیا اور منیع شرمی بھی موجب مجز ہے۔

کما تعد مرعن الفتوح فی ماء المصب و الماء الموهوب و کذا الماء المملوک ملکاً فاسدا اذا اذن به الشوکاح لاحدہم لا ینتقض تیممہ قال فی البحر لا یخفی اھ و انکات مملوک لا یحل التصرف فیہ فکات وجودہ کدمہ اھ و ما راع فیہ التمس یہا ہو من مشلہ عجیب۔

جیسا کہ سبیل کے پانی اور ہر شدہ پانی کے بیان میں فتح القدر کے حوالہ سے گزرا۔ اسی طرح جو پانی ملک فاسد کے طور پر ملکیت میں آیا ہے، اس مسئلہ شرکاء، جب کسی ایک کا اجازت دے نہیں تو اس کا تیمم نہ ٹوٹے گا۔ البھار اراق میں ہے: غنی ذوق ہے کہ یہ اگرچہ ملوک ہے مگر اس میں تصرف روا نہیں تو اس کا ہونا نہ ہونے کی طرح ہے۔ (حدیث)

مسئلہ پر صاحب تحریر ہے ان کے برادر صاحب تحریر نے اختلاف کرتے ہوئے ایسی بات لکھی ہے جو ان بیسی شخصیت کے قلم سے تعجب خیز ہے۔ (ت)

سنة خزانة المفتین ۱۳۱۸ ھ خلاصۃ الفتاویٰ غنی عن المتبتیین مطبوعہ دکنشور کھنہ ۳۴/۱

سنة البھار اراق باب تیمم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵۳/۱

بجلاف جنب کہ جب یہں اس کا تنہا استحقاق جبری نہیں ہوتا، اور نہ ہی اس کے لیے کج نیت افلاک ہے اور عاقبت سے محض اس مصلحت، افضلیت کے لیے کہ وہ قوامیت کر نہیں سکتی جنب امام ہو گا، اب اگر مخالف نہ اسے اور بسبب تمیز کے تو یہ غافل کی اقتدار قیام سے ہوگی اور یہ اگرچہ صحیح و جائز ہے مگر عکس افضل ہے، لہذا مناسب کہ جنب نہ اسے اور عاقبت تمیز کے نہ ریت سے یوں کہ غسل جنابت لا جوت قرآن عظیم سے ہے اور غسل ریت کا سنت و اجماع سے ایسے ہلکے مصالح کے لیے جنب کو ترجیح دی ہے نہ یہ کہ اس کا استحقاق اوروں کو پانی سے عاجز کرنے کی مردانہ صحت و الجنب اولیٰ بیباک ہذا، ہاں لاجماع تاخر خانیۃ ۱۵ (رد المحتار میں ہے) جنب آپ مباح کا زیادہ مقدار ہے، یہ ہاں لاجماع ہے۔ تا آخر خانیۃ ۱۵۔ ت۔

**اقول** هذا يجب بل جميعا الشايع **اقول** اي عجب بات ہے جز مشايخ  
على اولوية الميت وامكان الاصلح الاول ميت کو زیادہ مقدار کہتے ہیں اگرچہ اول ہے —  
فهي البصر من الظهيرية قال عامة الشايع البصر اراق میں تقریر کے واسطے سے ہے اور مشايخ  
الميت اولى وقيل الجنب اولى وهو الاصلح الميت کا قول ہے کہ میت زیادہ مقدار ہے اور کہا گیا کہ جنب  
وقاشر عطا بانه حيث كان اشترى ينسحق اول ہے میں سے ۱۵۔ سید طحطاوی نے اس  
مصرغه للميت اولى كما تقدم من الشر خلاف کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آجب مشترک پانی  
فالجماع اولى آھا اذ الامروا بجمعهم من صحت ریت کے لیے صرف کو ناپا ہے (یعنی جیسا کہ در مختار  
ملكهم للميت فذا لا صلح لهم فيه اولیٰ کے واسطے گزرا) تو آجب جماع بدرجہ اولیٰ اسی کا حق  
واجاب ش بانه ينسحق نكل متهم بصرف ایسی بطور استصحاب جب یہ حکم دیا گیا ہے  
نصيه للميت حيث كان كل واحد لا يكفيه کہ اپنی ملکیت کا حصہ میت کو دے دیں تو جس میں  
نصيه ولا يسن الجنب ولا خيرة الش ان کی ملکیت نہیں ہیں کے لیے بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہو گا۔  
يسفر ب نكل لانه مشغول بحصة الميت طائر شافی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ہر ایک کو  
وكون الجماعة اشغل لا يبيع استعمال حصة اپنا حصہ میت کو اس وقت دے دینا چاہیے جب ہر  
الميت فلو يكن الجنب اولى بخلاف ما اذا ہر ایک کی یہ حالت ہے کہ اس کا اپنا حصہ اس کے لیے  
كان البناء حافا فانه حيث امكن به ساقع کفایت نہیں کر سکتا اور جنب غیر جنب کوئی بھی سارا

سید رد المحتار	باب التيمم	مطبوعہ مطبعة البابي مصر	۱۸۶/۱
سید البحر رائق	"	ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی	۱۳۳/۱
سید طحطاوی علی الدرر	"	مطبوعہ دار العرفۃ قیروت	۱۳۳/۱

الجباية كان أولى انه اى ان المشتركة  
لا يمكن لاحد هم الاستقلال به لمكان  
حصة الميتة وان سمحوا به امكن غسله  
والا يعمرو ويقيموا ان كان الصالح اولى به  
الميت فان لكل ان يستقل به وقد امسك  
به سهم الجباية فكان الجنب اولى .  
فوجب اولى ہے " اھ یعنی آب مشرک ان میں کرئی بھی پورے طور سے اپنے استعمال میں نہیں لاسکتا اس لیے  
کہ اس میں میت کا بھی حصہ موجود ہے لیکن اگر یہ سب اپنا حصہ میت کو دے دیں تو اس کا فضل ہو جائے گا ورنہ  
اسے بھی کم کر دیا جائیگا اور سب بھی کم کر سکیں گے تو مرنے والا اول ہوا — سب بھاج کا حکم اس کے برخلاف  
ہے اس لیے کہ ہر ایک اسے پورے طور سے استعمال کر سکتا ہے اور اس سے رفع جنابت ممکن ہے تو  
جنب کا استعمال کرنا اولیٰ ہوا۔ (ت)

اقول بفتح الصاد (تستدیر فان مجرد  
جواز استقلال غسل به اصاحی صادر من  
داعی اولوية الميراث وهو لا يمسح  
ان يكون له داع آخر فحصلت ثبوت  
اولوية الجنب .  
مگر اتنے سے کسی دوسرے سبب اور داعی کی نفی نہیں ہوتی (ہر سکتا ہے کہ یہاں اس کی اولویت کا وہ سبب  
تو نہ ہو مگر کوئی اور سبب موجود ہو۔ م العنا پھر جنب کے میت سے بھی اولیٰ ہونے کا ثبوت تو ابھی دور کی  
بات ہے۔ (ت)

وانا اقول المباح انما يملك  
بالاستيلاء والميت ليس من اهله فلا  
حق له فيه بخلاف الباقيين والجنب  
امر جهم لما يأتي مكان اولى وسند كثر  
وانا اقول (انہیں جواب کے لیے  
میں کہتا ہوں) بھاج قبضہ کرنے سے ہی ملک میں  
آتا ہے۔ اور میت اس کا اہل نہیں، تو اس میں  
اس کا حق بھی نہیں۔ باقی (جنب، عاتق، عورت)

تمہ ان شاء اللہ تعالیٰ آجہ و جدہ المقبول  
الاجہ و معالی شہادۃ الجنایۃ اعطت  
الحادث والمرأة لا تصلح اما ما لا وفي حد  
اولی من حاضن لا مکان یتیمہا بالستراب و  
واقعد الثیابہ و اقتدر التیمم بالمطهر  
افضل من عکسہ مع عدم تأتیہ ہاتھ  
اور عاشیہ سید مطہری میں یہ ہے کہ جنس  
کو سکتی ہے یتیم غسل کرنے والے کی اقدہ اگر سے یہ برکس کرنے سے افضل ہے اور برکس صورت یہاں ہو بھی  
نہیں سکتی۔ (۱) (۲)

**اقول** بل یتاتی بان یتیم الجنب  
وتعقدن من ولا یتوہم العکس بدعوی امامت  
المرأة هذا وسکت شہن وجہ تعدیدہ  
الجنب علی المیت وقال فقہ المصنف فی  
الجنایۃ لا یغسلہ فریضۃ وحصل المیت  
مستہ ان قال فی الاشیاء مرادہ ان وجوبہ  
بہا بخلاف غسل الجنب فانہ فی القرائن  
وتعقدہ السید المحموی بانہ انما یتیم هذا  
التاویل لولہ یکن ہذا قول بالمسئۃ اما  
مع وجودہ فلا شہد وقال قبلہ قال

**اقول** بل یتاتی بان یتیم الجنب  
تیم کر سے اور حاضن غسل کر سے (تو غسل کرنے والے  
کا برکس سے اس کی اقدہ ڈرنا پایا جائیگا اور یہ صورت  
محکم و جائز ہے (۱۲ ام العت) اور امامت عورت  
کے معنی میں برکس کا دہر کرنے کی نفی نہیں (اس لیے  
کہ حاضن غسل کر سے یا تیم جنب بہر حال اس کی اقدہ  
نہیں کر سکتا خواہ یہ تیم کر سے یا غسل۔ کوئی صورت  
ایسی نہیں جس میں جنب و حاضن کی امامت میں  
صرف افضل و غیر افضل کا فرق ہو (۱۲ ام العت) یہ  
ذہبی نہیں ہے۔ میت پر جنب کو مقدم کرنے کے وجہ

۱۸۶/۱	مطبوعہ مطبعۃ الباب بمصر	باب التیمم	لہ رد المحتار
۱۳۳/	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	"	لہ لمطہوی علی الحد
۲۴/۱	مطبوعہ نوکلشور کھنور	فصل فیما یکرہ لہ التیمم	لہ فتاویٰ قاضی خان
۲۱۶/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	تقریب فیما یقدم عند الاجتماع	لہ الاشیاء والنظائر
۲۱۴/۲	"	"	لہ غفر محمد البصائر

المصنف في البحر وما نقله مسكين من  
 قوله وقيل غسل الميت سنة مؤكدة  
 ففيل نظر بعد نقل الاجماع يعني في  
 فتح القدير اللهم الا ان يكون قولاً  
 غير معتد فلا يقدح في انعقاد الاجماع  
 برغوة غسل جنب کی فرضیت قرآن میں مذکور ہے ۱۱۔ ۱۲۔ اس شبہہ کی اس عبارت پر سید حموی نے یہ تنقید کیا ہے  
 تاویل اس وقت کامل و درست ہوتی جب یہاں (غسل میت کے) سنوئے ہونے کا کوئی قول نہ ہوتا۔ لیکن  
 یہ قول ہر گز نہ آئی نہ مذکور نام نہیں آتا (ہر سکتا ہے کہ نام قاضی کا کلام غسل میت کی سنوئیت والے قول  
 پر کہانی ہو، ایسی صورت میں ان کے غسل میت کو سنت کہنے کا یہ معنی بتانا کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے  
 درست نہ ہوگا ۱۲ ام الہد) اس سے قبل فرمایا مصنف آیت "وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ" میں لکھا ہے، (فتح القدير میں) غسل میت کی  
 فرضیت پر نقلی اجماع کے پیش نظر لا مسکین کی یہ نقل کہ کیا غسل میت سنت مذکور ہے محل نظر ہے۔  
 ۱۱۔ مگر۔ یہ ہر سکتا ہے کہ کوئی غیر متقدم ہو تو وہ، انعقاد اجماع میں منہ ۱۰۔ نہ ہوگا۔ ۱۱۔ (د)

اقول مثله لا بعد قول لا يحمل  
 عليه مشد كلام الخافية وقال ط

اقول، ترايا قول قابل شائين  
 نه في ايجع قول پر امام فقيه النفس جیسی شخصیت کا

عليه ذكره قين الياء عند قول المصنف  
 وجب للميت ومن اسلم جنبا  
 ۱۷ منه غفر له (م)

اسے باب الیاء سے ذرا پہلے قی کی عبارت واجب  
 للمیت ومن اسلم جنبا ازمیت کے لیے  
 اور حالت جنابت میں اسلام لاسنے والے کے لیے غسل  
 واجب ہے) کے تحت ذکر کیا ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)  
 قسمت ثانی نے بھی باب الجنائز میں اس کی حکایت  
 کی ہے اس کی عبارت یہ ہے، غسل میت فرض غلطی  
 ہے، اور کہا گیا کہ واجب ہے اور ایک قول ہے کہ  
 سنت مذکور ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

عليه وحكاية القهستاني ايضا في الجنائز  
 فقال يعرض غسله كفاية وقيل يجب  
 وقيل ليس سنة مؤكدة ۱۱ ۱۲ منہ  
 غفر له (م)

عدل اولویتہ علی المیت بسبب اہل یودی  
مكلف بہ من صلاۃ و قراءۃ فالحیاجہ  
لیہ اکثر من المیت و تعبیوہ باولی یعیہ  
جو انرا التیمم للجنب اللہ  
سے نماز و قرأت کی ادائیگی کرے خاص کادہ مکلف ہے تو اسے حیثیت سے زیادہ غسل کی ضرورت ہے اور  
اسے اولیٰ کہے سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ جنب کے لیے تیمم جائز ہے (۱۱۰ دت)

اقول و یجوز انہ اولاً علی القول  
پاک فرمے المیت اقویٰ من  
مرض الکفایۃ -

وثانیاً علی ان لا یشتر  
فالقرب و دلالت لانہم استولوا  
دون المیت و ترجمہ  
الجنب من حیث الاحیاء  
لما مرفوعہ عنہ نفسہ اولاً  
من مرفوعہ للمیت  
خافہم -

اب جب کا اس پانی کو اپنے خسام میں صرف کرنا غسل میت میں صرف کرنے سے اولیٰ ہے خافہم  
(ترجمہ کجھ)۔ (دت)

(۱۶۲) اقول اس ضرورت میں بیٹے پر نماز کا اعادہ بھی نہیں لان الذنوع من جهة الشروع  
(اس لیے کہ عاقبت شریعت کی جانسی ہے۔ ت، لیکن اگر اہل شخص نے پانی زبردستی لے یا تو وہ  
مورث ہیں،

ایک یہ کہ وہ پانی اس کی ملک تھا اور عالم نے غصہ دیا اور یہ اس سے چھین نہیں سکتا تو تیمم  
سے پڑھے پھر وضو سے پھرے لان الذنوع من جهة العباد (اس لیے کہ رکاوٹ بندوں کی

جست ہے۔ ت

دوسرے یہ کہ پانی مباح تھا اس پر اگر اس کے قطع کر لینے کے بعد اس نے اس سے چھین یا قریہ وہی مصدقہ اولی ہوئی کہ پانی بعد قبضہ اس کی حکم ہو گیا تھا اور اگر یہ قبضہ کرنا چاہتا تھا وہ زبردست ہے اس نے پہلے قبضہ کر لیا تو اس میں اس کا ظلم نہ ہوا کہ اگر آب مباح پر قبضہ کیا ہے وہی نامک پر ادا اب یہ شخص نمبر ۵۳ میں ہے کہ پانی دوسرے کی حکم اور اس کی اہانت نہیں تم کرے اور اعادہ کی حاجت نہیں۔

(۱۶۳) **اقول** مسافر کے پانی کا پیا حنفی میں ہند ہے کہ جن راستوں میں پانی کی قلت ہو وہاں وہ عزیز ترین اشیاء سے قتل کی بجائی تم ہو گئی اس حکم کی بنا پر کہ نمبر ۶ میں فرما دیا اگر قتل توڑنے میں ایک درم کا نقصان ہوتا ہو تم کرے اور اعادہ نہیں دینے قتل توڑے اور دوسرے علیحدہ دیکھو اجمعہ واللہ تعالیٰ اعلم (اس میں مزید وضاحت و مراعت کی ضرورت ہے۔ ت)

(۱۶۴) جھگڑ میں ختمے مشکل کا استعمال ہوا جو اتنا صغیر ایسی جگہ نہ تھا جس کے لیے ستر کا حکم ہی نہ ہو اسے نہ مرد نہ نکلا سکتا ہے نہ عورت نہ عورت کا پتیر کر دیا جائے **اقول** بلکہ اگر وہاں کوئی سات آٹھ برس کے لڑکی یا دس گیارہ برس کا لڑکا ہو کہ نکلا سکتا ہے تو اسے نکال دیا جائے ان یہ بھی نہ مرقا اسے کوئی عام تم کر اسے مرد ہو خواہ

قدوم نہ ملے تو ابھی عورت اپنے دھو پر پتیر پیٹ کر ہم ڈالے اور اسے انھیں بند کرنے کی نہ ت نہیں اور کوئی عورت بھی نہ ہو تو ابھی مرد پتیر کے ساتھ تم کر اسے اور اپنی آنکھیں بھی بند کر کے کہ ختمے کے سر کے بال یا کلائی کے کسی حصہ پر ٹکا نہ پڑے۔ بدائع و مفاد ایام تائید و فتح القریہ و بکرا ان و سراج و اج و در مختار و ہنر و غیرہ میں کیا یہ عورت میں ستریت ضروری میں وہ عورت جس میں پتیر حد شہوت تک نہ پہنچا ہو۔ اسی سے ظاہر

ہے کہ لڑکا بارہ سال سے کم اور لڑکی نو برس سے کم۔ **اقول** اس قدر پر غصے کے لیے لو برس لیے ہائیں کے لامحالہ خوش تھا (اس احتمال کی بنیاد پر کہ وہ لڑکی ہو۔ ت) مگر محمد بن عبد اللہ بن امام محمد رحمہ اللہ کہتے تھے کہ کتاب جمہور میں کہ کتب ظاہر الروایۃ سے ہے یہ مقدمہ فرمائی کہ حسب تک پتیر ہائیں نہ اسے۔ حق میں ہے،

الصغيرة والمصيرة اذا المرسلها احد المشهورة  
يفسد بها السجالات والنساء وقد روي الاصل  
بما سيكون قبل ان يتكلم  
نفس زکا اور لڑکی جب حد شہوت کو نہ پہنچے تو یہیں  
مرد عورت کوئی بھی قتل دے سکتا ہے اور امام محمد  
نے جمہور میں اس کی حد بتائی ہے کہ عیبتہ ابھی

بات نہ کرتا ہو۔ (ت)



اقول مولیٰ عزوجل کی یہ شمار حق میں امام محمد پر بیشک وہ عمر جس میں ستر کی حاجت نہیں یہی ہے اور  
بلشبہ دربارہ نظر کسی زندہ و مردہ کا حکم ایک ہی ہے

الاقویٰ الی قول البدیع انہ لو مات الصحیب  
لا یشتمی لہ اباس انت تفسدہ الفساد  
و کذلک انصبیۃ التی لا یشتمی ادا ماتت  
لاباس انت یفسلہا الرجال لا انت  
حکو العورۃ عین ثابت فی حق الصغیر و  
الصغیرۃ ۱۰ و کیف ترضی الشریعۃ  
المطہق ان یمشی فلامدوب اشفق  
عشرۃ سنۃ و بنت دوت قسم بشہر فی  
الاسواق حرمنا بین وقد قال فی الدرر  
السراج الوہاب لا عورۃ لا یصحیح شہ  
مادامہ لم یشتمہ فقبل و بترثم قطع الہ  
عشر مین کجائے بعد فالحق عندی انت ہا  
فی عامۃ الکتب ہا مفسر ما فی الاصل  
و معنی بلوغہ حد الشہدۃ حد یوجب  
فیہ النظر الی عورتہ تذکر ثلاث الامور  
لا ان یشتمی ہو بنفسہ او نعم علی نفسها  
الشہوۃ و قال ش تحت قوله للصغیر حد  
و کذلک الصغیرۃ قال ح و عورۃ شیخنا ابی  
اسیرع فماد و مہا و لہ ادس لمن عزلا ۱۱ اقول  
قد فرغہ صافی الجنازۃ الشرعیۃ لیس  
الفرغ فذلک کرمہا قد منہا عن  
سہ بدائع الصنائع فصل فی بیان من یفصل  
شہ الدر الخیر مع الشامی باب شروط القفۃ  
سک و التمام

دیکھتے بدائع کی جہالت یہ ہے، بچہ جو شہوت والا  
نہ ہو اگر مر جائے تو عورتوں کے اسے غسل دینے میں کئی  
خرج نہیں اسی طرح بچہ جو شہوت والا نہ ہو مر جانے تو مردوں  
کے اسے غسل دینے میں کوئی حصر  
نہیں اس لیے کہ کسی لڑکے کو، لڑکی کے حق میں  
ستر کا حکم ثابت نہیں، اور شریعت مطہرہ یہ  
یوں کہ گوارا کر سکتی ہے کہ ہارسالی سے کم عورہ والا لڑکا  
اور نرسالی سے کم کی لڑکی ہارسالی میں پرہیز پہنتے  
ہیں؟ — درمیان میں سراج و باج کے حوالے سے  
یہ استلم بھی لڑکے کے لیے ستر نہیں، پھر جب  
بچہ شہوت والا نہ ہو اس کے لیے چشام پانچنے  
کے مقام ستر نہیں، پھر دس سال کی عمر تک اس کے ستر  
کے مسائل میں بدائع کی طرح شدت آجائے گی، ۱۰  
تو میرے نزدیک حق یہ ہے کہ اس مقام پر (کم عمر  
مرد بچے کو غسل دیتے کے مسئلہ میں) عام کتابوں  
میں جو مذکور ہے اس کی تفسیر وہی ہے جو امام محمد کی  
قبوط میں ہے۔ اور یہاں اسی کے حد شہوت  
کو پہنچنے کا معنی یہ ہے کہ اس حد کو پہنچ جائے  
کہ اس کا ستر دیکھنے سے ان باتوں کی یاد آئے۔  
یہ معنی نہیں کہ لڑکا خود شہوت والا ہو جائے یا خود  
لڑکی کے دلی میں شہوت پیدا ہو۔ علامہ شامی نے

العقہ عن الاصل۔  
 لڑکے کے لیے ستر نہیں، کے تحت فرمایا، یہی حکم لڑکی کا بھی ہے۔ بطی نے فرمایا کہ چار سے شیخ نے اس کی  
 تفسیر یہ بتائی ہے کہ چار سال یا اس سے کم عمر ہو۔ یہ معلوم نہیں کہ انہوں نے کس کے حوالے سے فرمایا۔  
 علامہ رشیدی فرماتے ہیں میں کہتا ہوں یہ اس سے امز ہوتا ہے جو شربٹ لایہ کے باب الجنازہ میں ہے۔ ۱۰۔  
 اس کے بعد وہ عبارت ذکر کی ہے جو ہم نے فتح القدیر سے بحوالہ مسر لا نقل کی۔ (ت)

اقول فی الاخذ بنظر طاهر عات۔  
 التکلم یہ حاصل عالہا قتل اس بعد بکشیو۔  
 اقول عبارت مذکورہ سے چار سال کی  
 تحدید اخذ کرنے میں عیاں طور پر کلام کی گنجائش ہے  
 اس لیے کہ عموماً بچہ چار سال سے پہلے ہی بولنے لگتا ہے۔

یاں نہ لانے والے بچے میں اس کا اعتبار ہو رہے کہ نہایت کم عمر نہ لائے جاسکتا۔  
 (۱۶۵) اگر میت حررت یا شہداء لڑکی ہو جو اتنی ضعیف البین نہیں اور وہاں کوئی حرمت نہیں تو دس میارہ  
 برس کا لڑکا اگر نہ لائے اگرچہ دوسرے کے بتانے سے یا کوئی کافرہ حرمت لے اور بتانے کے عرائق نہ لائے  
 تو اس سے نہ لائے ورنہ کوئی حرمت نہ رہے۔ اقوال یا اگر میت کیز بھی شوہر یا کوئی اجنبی دیکھے ہی تم کرانے  
 اور کیز نہ تھی اور کوئی محرم نہیں تو شوہر اس طرف ہاتھوں پر کپڑا چڑھا کر بے آغلیں بند کیے نیم کرا سے اور  
 شوہر بھی نہ ہو تو اجنبی اگر آغلیں بند کرے۔

(۱۶۶) اگر میت مرد یا ہو مشید لڑکا ہے کہ آشنا ضعیف البین نہیں ہے اور وہاں کوئی مرد نہیں تو اگر میت  
 کی زوجہ ہے کہ ہنوز حکم زوجیت میں باقی اور اسے شمس کر سکتی ہو وہ نہ لائے وہ نہ ہو تو سات آٹھ برس کی

عنه اقصر فی الدر علی اشتراط بقا الزوجية  
 اقول ولا یکن فله المتکون فاسد او الموطوء  
 بشبهة حی او اختیا لا شک فی بقا زوجیتہن  
 ولذا یصلیٰ ان الفقیہ عدتہن بعد  
 موته قبل حمله ولا یجوز لهن ملام فی تلك  
 العدد قلنا اس دت یصل لہا ص ۱۲ منہ غفرلہ (م)  
 میں کوئی شک نہیں اسی لیے اگر شوہر کے مرنے کے بعد اسے غسل دینے سے پہلے ان کی عدت ختم ہو جاتی تو یہ اسے  
 غسل دے سکتی ہیں اور جب تک اس عدت میں رہیں اسے غسل نہیں دے سکتیں۔ اسی لیے میں نے  
 اسے مس کر سکتی ہو لانا ذکر کیا۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

لاؤ گی اگر نہ لائے اگرچہ سکھانے سے یا کوئی نافرمانی اور تباہی کے مطابق فعل دے سکے تو ان سے ظلمایا جائے  
 ورنہ عورت میت کی محرم یا کسی کی شرعی کینز ہو وہ اپنے ہاتھوں سے یوں ہی تم کر اسے اور آزاد و نامحرم ہے  
 تو کینز الیٹ کو اگر وہ دست میت پر نگاہ سے یہاں ممانعت نہیں دے جو اگر خلاق یا تن یا تنیں طلاقیں  
 دے دی تھیں یا زوجہ نے پسر زوج کا بوسہ شہوت لیا خواہ کوئی فعل اس سے یا اس کے ساتھ ایسا  
 واقع ہوا جس سے شوہر کے ساتھ حرمت مصاہرت پیدا ہو یا اپنی صغیرہ سوت کو کہ عرضا عت میں متی دودھ  
 پلا دیا یا معاوضہ اللہ مرتدہ ہو گئی پھر بعد موت اس کو لے آئی یہ تینوں باتیں خواہ حیات شوہر میں واقع ہوئی  
 ہوں یا اس کے بعد یا حیات زوج میں کسی نے اس سے وطی شہدہ کی یا کشتی نے اس سے نکاح فاسد  
 کیا تھا اب وہ زہرا اور حرمت شوہر کو مل پھر شوہر مر گیا اور عدت ابھی اس وطی شہدہ یا نکاح فاسد کی  
 عدت میں ہے یا زوج نے سالی سے وطی شہدہ کی تھی پھر مر گیا اور ہنوز وہ اس کی عدت میں ہے یا جو کسی خواہ  
 ہندو مسلمان ہو کہ مراد اور عدت ہنوز جو سیر یا مشر کہ ہے اگرچہ ان سب صورتوں میں زوجہ ہنوز عدت میں ہو  
**اقول** یوں ہی اگر عدت سے نکال گئی مطلقاً نہیں نہلا سکتی اور اس کی صورت یہ ہے کہ عاقل متی موت شوہر ہوتے  
 ہی وضع عمل ہو گیا اب عدت میں زہرا ہی ان سب ممانعتوں میں زوجہ غسل اجنبیہ ہے فعل نہیں دے سکتی بات  
 اگر شوہر نے طلاق رجعی دی اور عدت ابھی عدت میں تھی کہ مر گیا یا بعد شوہر اس نکاح فاسد یا وہ دونوں صورت  
 وطی شہدہ کی عدت گزر گئی یا تو مسلم کی زوجہ مشر جو سیر اب مسلمان ہو گئی تو ان صورتوں میں غسل دے سکتی ہے  
 و البسائل مفصلة فی البدائم والمخانیة یہ مسائل بدائع، فائید، فتح القدر، البحر الرائق،  
 والغتم والبصر والدم وغیرہا و قد در مختار وغیرہ میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ اور  
 انتقیت من خلائیات احسنها۔ اختلافی مسائل میں سے احسن کا انتخاب کیلئے (ت)

**اقول** غننے میں تفصیل اور اس کے اور عدت کے طہارت کے اسنے والوں میں ترتیب اور عدت  
 کینز و حرہ میں فرق یہ سب زیادات فقیر سے ہے اور اس کی وجہ بحمدہ تعالیٰ ظاہر و منیر کہ،

(۱) سب میں پتلہ غسل ہے کہ وہی اصل ہے مگر حرہ میں کسی کا فرہ سے نہلان کا زعفرانی میں کہ حرہ  
 بھی اسے نہیں دیکھ سکتی کہ احتمال ذکر کرت ہے بخلاف غسل زن۔

(۲) حرہ میں خاص لڑکا لڑکی اس کے لیے اسنے کی تا یا نفی کیا ضرور بالغہ عدت ہوتی تو غسل ہی دیتی  
 اور غننے میں لڑکا لڑکی دونوں کے کہ کوئی یا بالغ عدت اسے غسل نہیں دے سکتا اور اس حد نہ پہنچنے کے  
 بعد پسروہ دختر یکساں۔

(۳) غننے کے تیمم میں محرم کو مقدم رکھا مرد ہر یا عورت کہ بہر حال اسے غننے کے احضاسے تیمم دیکھنے

چھوٹے دونوں کا اختیار ہے اس کے بعد اجنبی عورت کو یا احتمال ذکر ورت چھوٹے دیکھ تو سکے گی پھر اجنبی مرد کو احتمال افروخت کے سبب نہ چھوٹا ممکن نہ دیکھنا۔

(۴) تیم کینز کو بھائی اور بیان محرم شوہر اجنبی میں ترتیب درگمی کر اس کے اعضائے تیم کا دیکھنا چھوٹا سب کو رواہ در مختار میں ہے۔

احکاماتہ غیر محرمہ و ماحل نظر محل  
لہذا الامن اجنبیۃ قال شای غیر  
الامۃ فی التاتار خانیۃ عن جامع الجہم  
کایاس الامن الامۃ الہجول دات تدھنہ  
و قفمنہ مالمہ قششہ الاما بین الشرة و  
والرکبۃ۔

دوسرے کی کینز کا حکم اپنی محرم عورت کی طرح ہے۔  
اور جس معتد بدن کو دیکھنا جائز ہے اس کو چھوٹا  
بھی جائز ہے مگر اجنبی عورت کے جس معتد بدن  
(منہ کی صرف شکل) کو دیکھنا جائز ہے اسے بھی  
چھوٹا جائز نہیں۔ علامہ شامی نے فرمایا: اجنبی  
عورت سے مراد وہ ہے جو کینز نہ ہو۔ اور تاتاریانہ

میں جامع الجوامع کے حوالے سے ہے: اگر کینز مرد کو چھوٹے یا اس کے سر میں قیل ڈالے یا بدن دیاے  
تو اس میں عرق نہیں جب کہ شہرت سے خالی ہر گرفت اور گھٹنے کے مابین حصہ بدن کا چھوٹا اس کے لیے  
بھی جائز نہیں۔ (ت)

(۵) تیم برہ میں یہ ترتیب لی کہ پہلے محرم مرد پھر شوہر پھر اجنبی اور اس کی وہی وجہ کہ محرم کو دیکھنا چھوٹا  
دونوں رواہ اور شوہر کو صرف دیکھنا اور اجنبی کو کچھ نہیں، در مختار میں ہے۔

یمنہ نہ وجہا من غسلہا و مسھا لا من النظر  
الیہا علی الاصل۔

شوہر کے لیے اپنی مرسلہ والی زوجہ کو غسل دینا اور  
چھوٹا منع ہے، اور قول اصح کی بنیاد پر اسے

دیکھنا منع نہیں۔ (ت)

ان تیم مرد میں کینز وجہ کی تفصیل بدائع میں ہے۔

المیسمۃ اذا کانت ذات محرم محرم منہ  
تیسرے بغیر خرقۃ والا بغیر خرقۃ تلقھا علی

تیم کو اسے والی عورت محرم ہو تو بغیر کینز سے تیم  
کو اسے گی ورنہ اپنے ہاتھ پر کینز الپسٹ کر تیم

سکھ الدر المختار مع الشامی فصل فی النظر والمس مطبوعہ مطبعۃ الباب فی مصر ۲۵۹/۵

سکھ روا المختار " " ۲۶۰/۵

سکھ الدر المختار مع الشامی صلوۃ الجنائز " ۶۳۳/۱

کہہا لائے لہذا ان تہہ فی حیاتہ  
فکذا بعد وفاتہ والامۃ داعیہ الغیر  
تجمہ بغیر غرقہ لائے یماح لجمہ یقہس  
موضع التیسم بخلاف ام ولد البیت لائے  
تعتق وتلت حق بالحدیث والاحادیث  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

کمرتے ہی آزاد ہو کر اجنبی آزاد مردوں میں شامل ہو جاتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۱۶۷ تا ۱۷۵) قول مولیٰ شہزادہ قنار نے مسلمیت کے تسلیم کرنے و حق بنانے اور زندہ  
مسلمانوں پر فرض فرماتے ہیں جہاں مال کی حاجت ہو اس کے مال سے لیا جائے کہ یہ اس کی حاجات فردیہ  
سے ہے و نیز تقسیم ترکہ دکنارادائے دیون پر بھی مقدم ہے جس طرح زندگی میں پہنے کا ضروری کپڑا دیون میں لیا جائیگا  
اگر اس نے مال نہ چھوڑا تو زندگی میں جس پر اس کا عقد واجب تھا وہ دے (اور عورت کا کفن مطلقاً شوہر پر  
ہے اگرچہ اس نے ترکہ چھوڑا ہو) اگر وہ کسی کوئی ایسا نہ ہو تو مسلمانوں کے بیت المال سے لیا جائے اگر بیت المال  
نہ ہو بیچے ان بلاد میں تو مسلمانوں پر واجب ہے جن جن کو اطلاع ہو یہ مسائل کفن میں بالترتیب مصرح ہیں اور  
غلل و دغن اس کے مثل مگر ہم اب ان تینوں خبروں میں لانا یا لڑائی کا فروع جن سے علماء نے حکم ہے اگر  
اُجرت مثل ما لگیں دینی لازمیت کا مال نہ ہو تو موجودین اپنے پاس سے دیں تو یہاں بھی بدستور ہر سر میں تین تہی  
صورتیں اور یہاں ہوں گی کہ اگر وہ اُجرت مثل سے بہت زیادہ مانگے یا کوئی دینے کے قابل نہیں یا ان کا مال دوسری  
جگہ ہے اور وہ ادھار پر راضی نہیں ہیں تو ان سے سب سے زیادہ تعالیٰ اعلم الحمد للہ یہ پانی سے بڑے کپڑے و دوسرے  
صورتیں اس رسالہ کے خواص سے ہیں کہ اس کے غیر میں نہ ہیں گی اگرچہ جو کچھ ہے علاتے کرام ہی کا فیض ہے

قرآن سے یاد ہوا انھیں اور وہ قسمت

(۱) یاد ہوا یہ سب چیز ہی لایا ہوا ہے۔ (ت)

رحمۃ اللہ علیہم اجمعین : وحلیہنا  
بقوم ابد الدنیا : یا اس حم الراحمین :  
امین والحمد للہ رب العالمین : و افضل  
ان تمام حضرات پر اور ان کے طفیل ہم پر بھی۔  
ہمیشہ ہمیشہ خدا کی رحمت ہو۔ اسے سب رحم کرنے  
والوں سے بڑھ کر رحم فرمانے والے، قبولی فرما۔

المقبلات والسلام علی سید المرسلین و  
 و آلہ و صحبہ و ائمتہ و حوزہ اجمعین و  
 اور ساری خوبیاں اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا  
 مالک ہے اور بہتر دود و سلام جو رسولوں کے  
 سردار اور ان کی آلہ و اصحاب اور ان کے فرزند اور ان کے گروہ سب پر۔ (ت)